

بولس النخوري

المُصْطَلَحَاتُ الْفَلَسَفِيَّةُ وَالْأَهْوِيَّةُ
فِي الْمَجَادِلَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
فِي الْعَصْرِ الْوَسْطِيِّ

مُقَدِّمَاتٌ

www.difa3iat.com

بولس النخوري

المُصْطَلَحَاتُ الْفَلَسَفِيَّةُ وَالْأَهْوِيَّةُ
فِي الْمَجَالَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
فِي الْعَصْرِ الْوَسِيطِ

مُقَدِّمَاتُ

المسيحيّة والإسلام في الحوار والتعاون

سلسلة أسسها

عادل تيودور خوري ومشير باسيل عون

ويشرف عليها

عادل تيودور خوري

وينشرها

مركز الأبحاث في الحوار المسيحيّ الإسلاميّ

C.E.R.D.I.C.

حريصا - لبنان

٢٤

بولس الخوري :

المصطلحات الفلسفيّة واللاهوتيّة في المجادلات المسيحيّة الإسلاميّة

في العصر الوسيط - مقدّمات .

المكتبة البولسيّة (جونبة - لبنان) ، ٢٠٠٣ ، ١٧٧ ص .

بولس النخوري

المُصْطَلَحَاتُ الْفَلَسَفِيَّةُ وَالْأَهْوِيَّةُ
فِي الْمَجَالَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
فِي الْعَصْرِ الْوَسِيطِ

مُقَدِّمَاتُ

المكتبة البوليسية

جونية - لبنان

٢٠٠٣

طبعة أولى ٢٠٠٣

© جميع الحقوق محفوظة للمكتبة البولسيّة

المكتبة البولسيّة : جونيه - لبنان ، ص.ب ١٢٥

هاتف ٩١١٥٦١ - ٠٩

فاكس ٩١٨٤٤٧ - ٩ - (٩٦١)

تمهيد

بين الإسلام والمسيحية كثيرة هي نقاط اللقاء في المفاهيم ، وكثيرة أيضاً نقاط الاختلاف . لذا قد يفيد عرض التصوّر الإسلاميّ للعالم وللحياة . في النصوص الإسلامية نجد أولاً تصنيفاً للناس بحسب الأديان التي يدينون بها . قبل ظهور الإسلام ، هناك أهل الكتاب من يهود ونصارى ، أوتوا الوحي في التوراة والإنجيل ، لكنهم حرّفوه . وهناك عبّاد الأصنام ، أخطأوا وضلّوا لكونهم أشركوا بالله ، جاعلين له أنداداً في الألوهة ، ولكونهم شبّهوا الخالق بال مخلوق .

إلا أنّ الله ، رحمةً منه ، اصطفى محمّداً وجعله نبياً ورسولاً إلى الناس أجمعين ، وجعله خاتم الأنبياء وخير الأنام . فأسمعه جبريل كلام الله ، فدعى الرسول الناس إلى التوحيد الصحيح . وكما ثبت الوحي لموسى في كتاب التوراة ، ولعيسى في كتاب الإنجيل ، كذلك ثبت التنزيل على محمّد في كتاب القرآن .

ولما كان جوهر رسالة الرسول هو التوحيد (الإخلاص ١ ، آل عمران ٦٤) ، صار بموجبه الحكم على المسيحية بالشرك والتشبيه ، لكونها تأسّست على عقيدتي الثليث والاتحاد . فالقرآن كفرّ من قال من النصارى إنّ الله ثالث ثلاثة (المائدة ٧٣) . وصرّح أنّ الله لم يلد ولم يولد (الإخلاص ٣) . وكفرّ من قال من النصارى إنّ المسيح ابن الله (التوبة ٣٠) ، وإنّ الله هو المسيح (المائدة ١٧ ، ٧٢) ، وإنّ لله ولداً وصاحبة (النساء ١٧١ ، الأنعام ١٠١ ، مريم

٣٥ ، المؤمنون ٩١ ، الزحرف ٨١) ، أو إنّ الله أو الرحمن اتّخذ ولدًا وصاحبة (البقرة ١١٦ ، يونس ٦٨ ، الإسراء ١١١ ، الكهف ٤ ، مريم ٨٨ ، ٩١ ، ٩٢ ، الأنبياء ٢٦ ، الفرقان ٢ ، الزمر ٤ ، الجن ٣) ، ومن قال منهم بالوهية عيسى وأمّه مريم (المائدة ١١٦) .

فلم يكن للمجادلين أو المتكلمين المسلمين إلّا أن يقولوا بقول القرآن ، ويعينوا في إظهار وجوه الشرك التي تضمّنته ، في رأيهم ، عقيدتا التثليث والاتحاد . وعبثًا حاول المسيحيون أن يدفعوا عنهم تهمة الشرك هذه ، وذلك باللجوء إلى التمييز بين جوهر الله الواحد وأقانيمه الثلاثة ، وبين الولادة الروحانية والولادة الجسمانية ، وباللجوء إلى آيات قرآنية فسّروها مصدّقة ومصحّحة للإنجيل وما جاء فيه في الله والمسيح . ومن يطّلع على كتابات المسيحيين والمسلمين في هذا الشأن منذ القرن الثامن حتّى القرن الثاني عشر ، لا بدّ أن يلحظ تكرار التكفير والتبرير ، حيث لم يسع أحدًا من المتجادلين سوى التمسك بما في كتابه ، فلا النصراني تركوا التثليث والاتحاد وقالوا بتنزيل القرآن وبرسالة محمد ونبوّته ، ولا المسلمون تركوا تنزيل القرآن ونبوّه محمد ورسالته وتخلّوا عن اعتبار التثليث والاتحاد إشرافًا بالله .

في المجادلة أخذ كلّ من الفريقين يتوسّل بمقولات ومصطلحات دينية وفلسفية يدعم بها موقفه . هذه المفاهيم والمصطلحات الدينية والفلسفية لها ، في هذه ” المقدمات ” وما تمهّد له ، حدّ زمنيّ وحدّ لغويّ . أمّا الحدّ الزمنيّ ، فهو الحقبة ما بين القرنين الثامن والثاني عشر ، حيث تكوّنت الأنظومتان المسيحية والإسلامية كلّ منهما في شكلها المتكامل . وأمّا الحدّ اللغويّ ، فهو الكتابات العربية ، دون

غيرها من يونانية ولاينية مثلاً . ذلك أنّ اللغة الواحدة من شأنها أن تقارب بين الفريقين وتسهّل بينهما عمليّة التفاهم . أمّا إن حصل الفهم ولم يحصل التفهم والتفاهم ، فذلك دليل على أنّ هذا النوع من المحاورّة يجدر التخلّي عنه والاستعاضة عنه بمنطق آخر ناجم عن ذهنيّة أكثر انفتاحاً ، هذا إذا كان المبتغى لدى الفريقين التعايش والتعاون ، ممّا يقتضي القبول باختلاف الرأي والمعتقد ، أو على الأقلّ التفكير قبل التكفير .

تجدر الإشارة إلى أنّ هذه ” المقدّمات ” تمهّد لمشروع ، هو قيد التنفيذ ، يكون في شكل معجم ، يستخرج من النصوص المسيحيّة والإسلاميّة ، في العصر الوسيط ، التعريفات المختلفة لأُمّهات المصطلحات الفلسفيّة والدينيّة أو اللاهوتيّة ، مع احتمال أن يزداد عددها بازدياد النصوص التي قد تُزاد على قائمة المصادر المذكورة في الفصل الأوّل ، واحتمال تجاوز القرن الثاني عشر أو الثالث عشر .

المصادر

أمّا المصادر التي اعتمدتها في ضبط المفاهيم والمصطلحات ، فهي النصوص الجداليّة المسيحيّة والإسلاميّة في الدين الحقّ وفي التوحيد والتثليث وفي الاتّحاد أو تجسّد الكلمة ، - تلك النصوص التي قدّمتها في المجلّدات الثمانية التي وضعتها ، وفصلّتها على النحو التالي :

Matériaux pour servir à l'étude de la controverse théologique islamo-chrétienne de langue arabe du VIII^e au XII^e siècle. — Religionswissenschaftliche Studien 11/1-6.3, Echter Verlag, Würzburg/ Oros Verlag, Altenberge :

موادّ لدراسة المجادلة اللاهوتيّة الإسلاميّة المسيحيّة باللغة العربيّة من القرن الثامن حتّى القرن الثاني عشر - سلسلة "دراسات علميّة في الدين" ١١/١-٦ (٣) - دار إحتَر للنشر ، فورتسبورغ / دار أوريوس للنشر ، ألْتِنْبِرْغِه :

Vol. I (1989, 407 p.) : المجلّد الأوّل (١٩٨٩ ، ٤٠٧ ص) :

Chap. I. — *Les théologiens arabes chrétiens, leur situation et leur problème.*

الفصل الأوّل : اللاهوتيّون المسيحيّون العرب - وضعهم والمشكلة التي يواجهونها .

Chap. II. — *La procédure théologique dans le projet apologétique.*

الفصل الثاني : المعالجة اللاهوتية ضمن المشروع الدفاعي .

Chap. III. — *La vraie religion*.

الفصل الثالث : الدين الحق .

Vol. II (1991, 633 p.) :

Chap. IV. — *Dieu un et trine*.

المجلد الثاني (١٩٩١ ، ٦٣٣ ص) :

الفصل الرابع : الله ، توحيد وتثليث .

Vol. III (1997, 601 p.) :

Chap. V. — *Le Verbe incarné — Doctrine chrétienne*.

المجلد الثالث (١٩٩٧ ، ٦٠١ ص) :

الفصل الخامس - الجزء الأول : الكلمة المتجسد (أو المتجسدة) -
العقيدة المسيحية .

Vol. IV (1999, 686 p.) :

Chap. V. — *Le Verbe incarné — Correspondances musulmanes*.

المجلد الرابع (١٩٩٩ ، ٦٨٦ ص) :

الفصل الخامس - الجزء الثاني : الكلمة المتجسد - الموقف الإسلامي .

Vol. V (1999, 342 p.) :

Chap. VI. — *Exégèse chrétienne du Coran*.

المجلد الخامس (١٩٩٩ ، ٣٤٢ ص) :

الفصل السادس : التفسير المسيحي للقرآن .

Vol. VI-1 (2000, 461 p.) :

Chap. VII. — *Notions philosophiques et théologiques :*

VII-A. — *Conception chrétienne : Religion — Révélation*.

المجلد السادس - الباب الأول - الجزء الأول (٢٠٠٠ ، ٤٦١ ص) :

المفاهيم الفلسفية واللاهوتية - عند المسيحيين :

الدين - الوحي أو التنزيل .

VI-2 (2001, 384 p.):

Chap. VII. — *Notions philosophiques et théologiques* :

VII-A. — *Conception chrétienne* :

2. Dieu un — Trinité — Le Verbe incarné.

المجلد السابع - الفصل السابع - الباب الأول - الجزء الثاني (٢٠٠١ ،

٣٨٤ ص) : المفاهيم الفلسفية واللاهوتية عند المسيحيين :

التوحيد - التثليث - الاتحاد .

Vol. VI-3 (2002, 419 p.):

Chap. VII. — *Notions philosophiques et théologiques* :

VII-B. — *Réaction musulmane*.

المجلد الثامن - الفصل السابع - الباب الثالث (٢٠٠٢ ، ٤١٩ ص) :

المفاهيم الفلسفية واللاهوتية عند المسلمين .

وقد أفدت خصوصاً من المجلدات الثلاثة الأخيرة حيث عرضت

للمفاهيم الفلسفية واللاهوتية التي وردت في النصوص المسيحية

والإسلامية الآتي ذكرها .

وللتعريف بالكتاب المسيحيين والمسلمين وكتاباتهم ، ثمة مرجع

عام ، هو :

حوار = " بيبليوغرافيا الحوار الإسلامي المسيحي " - بإدارة كاسبار

- في الحولية " شؤون إسلامية مسيحية " - المعهد البابوي

للدراستات العربية وللإسلاميات ، روما ، ١٩٧٥ وما يتبع :

Bibliographie du dialogue islamo-chrétien, dir. Robert Caspar, *Islamochristiana*, Pontificio Istituto di Studi Arabi e d'Islamistica, Roma.

أمّا للتعريف بالكتاب المسيحيين وكتاباتهم ، فثمة مرجع شامل ،

هو :

غراف = تاريخ الأدب العربي المسيحيّ - المجلد الثاني - الفاتيكان

: ١٩٤٧

Georg Graf, *Geschichte der christlichen arabischen Literatur*, II.

وثمة مراجع هي نصوص مسيحية قديمة جمعها شيخو في كتابين ،
وسباط في كتاب :

سباط (مباحث) = مباحث فلسفية دينية لبعض القدماء من علماء
النصرانية . - عني بنشرها بولس سباط - القاهرة ، ١٩٢٩ ،
٢٠٦ ص .

شيخو (مخاورات) = مخاورات جدلية ومجالس دينية ورسالة لاهوتية . -
عني بنشرها لويس شيخو وإلياس بطارخ - بيروت ، ١٩٢٣ ،
٩٣ ص .

شيخو (مقالات) = مقالات دينية قديمة لبعض مشاهير الكتبة النصاري
من القرن التاسع إلى القرن الثالث عشر . - عني بنشرها لويس
شيخو ولويس معلوف وقسطنطين الباشا - وهي عشرون مقالة
- بيروت ، طبعة ثانية ، ١٩٢٠ ، ١٤٩ ص .

أمّا كتابات المسيحيين ، فهي الآتية وفقاً للتسلسل التاريخي للمؤلفين
ضمن كل من فرقهم ، الملكية ، فالنسطورية ، فاليعقوبية ، فالقبطية .

من بين الملكيّة :

(١) ثاودورس أبو قرّة أسقف حرّان . - ملكيّ خلقيدونيّ ، توفي حوالي سنة ٨٢٥ . - راجع غراف ، ص ٧-٢٦ ، وحوار ١٢ (٨) .

ميامر ثاودورس أبي قرّة أسقف حرّان : نشرها قسطنطين الباشا ، بيروت ، ١٩٠٤ . نقلها إلى الألمانية غيورخ غراف ، ونشرها في بادربورن ، ١٩١٠ ، مخالفاً ترتيب الميامر كما ورد في طبعة الباشا . وهذه هي الميامر العشرة كما رتبها غراف ، مع ذكر الصفحات في طبعة الباشا :

أبو قرّة (ميمر ١) = ميمر في تحقيق ناموس موسى المقدّس والأنبياء الذين تنبّأوا على المسيح والإنجيل الطاهر الذي نقله إلى الأمم تلاميذ المسيح المولود من مريم العذراء ، وتحقيق الأرثوذكسيّة التي ينسبها الناس إلى الخلكيدونيّة ، وإبطال كلّ ملّة تنتحل النصرانيّة سوى هذه الملّة . وضعه المعلّم العامل والفيلسوف الكامل والأب الفاضل كير ثاودورس أسقف حرّان (ص ١٤٠-١٧٩) - نشر هذا الميمر في مجموعة شيخو (مقالات) ، ص ٨٠-١٠٧ .

أبو قرّة (ميمر ٢) = ميمر في تحقّق الإنجيل ، وأنّ كلّما لا يحقّقه الإنجيل فهو باطل . وضعه المعلّم ثاودورس أسقف حرّان (ص ٧١-٧٥) .

أبو قرّة (ميمر ٣) = ميمر للأب الفاضل كير ثاودورس أسقف حرّان ، يحقّق أنّه لا يلزم النصارى أن يقولوا ثلاثة آلهة إذ يقولون الآب

إله والابن إله وروح القدس (إله) ، وإنّ الآب والابن وروح القدس إله (واحد) ، ولو كان كلّ واحد منهم تامّ على حدّته .
(ص ٢٣-٤٧) .

أبو قرّة (ميمر ٤) = ميمر على سبيل معرفة الله وتحقيق الابن الأزليّ .
وضعه المعلّم اللاهوتيّ كير ثاودورس أسقف حرّان (ص ٧٥-٨٢) .
أبو قرّة (ميمر ٥) = ميمر في أنّه لا يُغفر لأحد خطيئته إلّا بأوجاع المسيح التي حلّت به في شأن الناس ، وأنّ من لا يزمن بهذه الأوجاع ويقرّبها للآب عن ذنوبه ، فلا مغفرة لذنوبه أبداً . وضعه الأب كير ثاودورس أسقف حرّان (ص ٨٣-٩١) .

أبو قرّة (ميمر ٦) = ميمر في الردّ على من ينكر لله التجسّد والحلول فيما أحبّ أن يحلّ فيه " من خلقه " ، وأنّه في حلوله في الجسد المأخوذ من مريم " المطهّرة بمنزلة جلوسه على العرش في السما " .
وضعه كير ثاودورس أسقف حرّان (ص ١٨٠-١٨٦) .

أبو قرّة (ميمر ٧) = ميمر يحقّق أنّ الله ابنّا هو عدله في الجوهر ولم يزل معه . وضعه المعلّم الفيلسوف ثاودورس أسقف حرّان (ص ٩١-١٠٤) .

أبو قرّة (ميمر ٨) = ميمر في موت المسيح ، وأنّا إذا قلنا إنّ المسيح مات عنا ، إنّما نقول إنّ الابن الأزليّ المولود من الآب قبل الدهور هو الذي مات عنا ، لا في طبيعته الإلهيّة ، بل في طبيعته الإنسانيّة ، وكيف يعقل هذا الموت ، وأنّه يحسن أن يقال على الابن الأزليّ في الجهة التي تقوله عليه الأرثوذكسيّة . وضعه المعلّم اللاهوتيّ ثاودورس أسقف حرّان (ص ٤٨-٧٠) .

أبو قرّة (ميمر ٩) = ميمر يحقّق للإنسان حرّية ثابتة في خليقته ، وأنّ حرّية الإنسان لا يدخل عليها القهر من وجه من الوجوه بتّة .
وضعه المعلّم كير ثاودورس أسقف حرّان (ص ٩-٢٢) .

أبو قرّة (ميمر ١٠) = رسالة في إجابة مسألة ، كتبها أبو قرّة القديس إلى صديق له كان يعقوبياً فصار أرثوذكسياً عند ردّه عليه الجواب (ص ١٠٤-١٣٩) .

أبو قرّة (إيقونات) = ميمر في إكرام الإيقونات لثاودورس أبي قرّة . -
حقّقه وقّدّم له وفهرسه إغناطيوس ديك - التراث العربيّ المسيحيّ
١٠ - المكتبة البولسيّة ، جونية ، لبنان ، ١٩٨٦ . - مقدّمة

بالفرنسيّة (ص V-XXVIII) - مقدّمة بالعربيّة (ص ١٥-٨٢) -
النصّ العربيّ (ص ٨٥-٢١٩) - الفهارس (ص ٢٢١-٢٧٢) .

أبو قرّة (خالق) = ميمر في وجود الخالق والدين القويم لثاودورس
أبي قرّة . - حقّقه وقّدّم له وفهرسه إغناطيوس ديك - التراث

العربيّ المسيحيّ ٣ - المكتبة البولسيّة ، جونية ، ١٩٨٢ . -

مقدّمة بالفرنسيّة (ص V-LVI) - مقدّمة بالعربيّة (ص ١٥-١٧٠) -

النصّ العربيّ (ص ١٧٣-٢٧٠) - الفهارس (ص ٢٧١-٢٩٨) .

أبو قرّة (أمانة) = هذه أمانة الأرثوذكسيّة قالها أبو قرّة . - النصّ

العربيّ (ص ٥٦-٥٩) - الترجمة الفرنسيّة (ص ٦٠-٦٢) . -

نشرها إغناطيوس ديك في مقالة له : *Deux écrits inédits de*

Théodore Abuqurra (قولان غير منشوران لثاودورس أبي قرّة) ، في

مجلّة الموزيون *Le Muséon* ، لوفان-لوفن ، ١٩٥٩ .

أبو قرّة (دين) = ميمر يحقّق أنّ دين الله الذي يأخذ به العباد يوم

القيامة ولا يقبل منهم ديناً غيره ، وهو الدين الذي خرجت به
الحواريّون إلى أقطار الأرض وجميع أمم الدنيا ، وهو رسل المسيح
ربّنا . وضعه ثيادرس أسقف حرّان . - النصّ العربيّ (ص ٦٢ -
٦٥) - الترجمة الفرنسيّة (ص ٦٥-٦٧) .

أبو قرّة (تأنس) = خطبة في تأنس الله الكلمة . - اقتطفها لويس
معلوف (من مخطوط شرقيّ في المتحف البريطانيّ رقمه ٤٩٥٠)
من أربعة أبواب وهي الخامس والسادس والسابع والثامن : القول
في تأنس الله الكلمة وهو لأربع خصال . - في مجموعة شيخو
(مقالات) ، ص ١١٠-١٢٠ .

أبو قرّة (مجادلة) = مجادلة أبي قرّة مع المأمون . - مخطوط باريس
العربيّ رقم ٢١٥ ، ص ٢٢٨ ظ - ٢٦٠ ظ .

(٢) تثليث = في تثليث الله الواحد . - مجهول المؤلّف . - نصّ ملكيّ
من القرن التاسع . - نشرته ونقلته إلى الإنكليزيّة مرغريت
دنلوب جيسون Margaret Dunlop Gibson - لندن ، ١٨٩٩ -
الترجمة الإنكليزيّة (ص ٢-٣٦) - النصّ العربيّ (ص ٧٤ -
١٠٧) . - راجع غراف ، ص ٢٧-٢٨ ، وحوار ١٢ (٤) .

(٣) أنبا أبراهام = إبراهيم الطبرانيّ . - المؤلّف مجهول ، ملكيّ ، في القرن
التاسع - راجع غراف ، ص ٢٨-٣٢ ، وحوار ١٢ (١١) .
أنبا أبراهام (جدال) = ما جرى بين الأب القديس أنبا أبراهام الراهب
وعبد الرحمن المسلم من الجدال . - في مخطوط باريس العربيّ

رقم ٢١٤ ، ص ٢٦ و ٤٧ ظ . - حقّقه ونقله إلى الفرنسيّة
وقدّم له بدراسة مطوّلة جاشينتو بولس مَرَكُنسو :
Le Dialogue d'Abraham de Tibériade avec 'Abd al-Rahmān al-Hāšimi à Jérusalem vers 820
(حوار إبراهيم الطبرانيّ مع عبد الرحمن الهاشميّ في القدس حوالي
سنة ٨٢٠) - روما ، ١٩٨٦ - الدراسة (ص ٩-٢٤٨) - النصّ
العربيّ والترجمة المقابلة (ص ٢٥٢-٥٣٣) - فهرس المصطلحات
(ص ٥٣٥-٦٢٦) - فهرس الآيات البيبليّة والقرآنيّة (ص ٦٢٧-
٦٢٩) .

(٤) ابن لوقا = قسطا بن لوقا . - المؤلّف ملكيّ ، توفي سنة ٩١٢ . -
راجع غراف ، ص ٣٠-٣٢ ، وحوار ١٢ (٢٠) .
ابن لوقا (جواب) = جواب النصرانيّ . - جواب عن رسالة ابن المنجّم :
البرهان . - ضمن الكتاب : مراسلة إسلاميّة مسيحيّة بين ابن
المنجّم وحنين بن إسحق وقسطا بن لوقا :
Une correspondance islamo-chrétienne entre Ibn al-Munaḡḡim, Ḥumayn Ibn Ishāq et Qusṭā Ibn Luqā
قدّم له وحقّقه ونقله إلى الفرنسيّة خليل سمير وبولس نوبا -
ضمن مجموعة كتابات الآباء الشرقيّين *Patrologia orientalis* (F. Graffin) ، المجلّد ٤٠ ، الجزء ٤ ، رقم ١٨٥ ، تُرنو ، بلجيكا ،
١٩٨١ ، ص ٥٩٢-٦٨٥ .

(٥) ابن البطريق = سعيد بن البطريق . - المؤلّف ملكيّ ، ٨٧٧-٩٤٠ .
- راجع غراف ، ص ٣٢-٣٨ ، وحوار ١٢ (٢٢) .

ابن البطريق (برهان) = كتاب البرهان . - حقّقه بيار كاشيا (Cachia) ،
ونقله إلى الإنكليزيّة ولیم مونتغمري واط (Watt) - لوفان ،
١٩٦٠ و ١٩٦١ .

٦) عبد الله ابن الفضل : ملكيّ ، عاش في القرن الحادي عشر . -
راجع غراف ، ص ٥٢-٦٤ ، وحوار ٢٢ (٧) .
ابن الفضل (منفعة كبير) = كتاب المنفعة الكبير . - مخطوط المكتبة
الشرقيّة ، بيروت ، رقم ٥٤٩ ، ص ٢٣٩ظ-٣١٣ظ - فصول
مختارة ، أولها الفصل ٣٢ .
ابن الفضل (منفعة صغير) = كتاب المنفعة الصغير . - مخطوط المكتبة
الشرقية ، بيروت ، رقم ٥٤٩ ، ص ٣١٤-٣٢٤ و .
ابن الفضل (أمانة) = شرح الأمانة المستقيمة ، وإبانة غلط اليعاقبة
والنسطور على سبيل الإيجاز . - مخطوط المكتبة الشرقيّة ، بيروت ،
رقم ٥٤٩ ، ص ١٧٤-٢٣٩ و .

٧) بولص الراهب أسقف صيدا الأنطاكيّ . - ملكيّ ، القرن الثاني
عشر . - راجع غراف ، ص ٧٢-٧٨ ، وحوار ٢٢ (٢٥) .
بولص الراهب (مقالات لاهوتيّة) . - قدّم لها وحقّقها ونقلها إلى
الفرنسيّة بولس الخوري - طبعة أولى :
Paul d'Antioche, évêque melkite de Sidon (XII^e siècle)
(بولص الأنطاكيّ أسقف صيدا الملكيّ ، في القرن الثاني عشر) ،
في سلسلة أبحاث معهد الآداب الشرقيّة ، رقم ٢٤ ، المطبعة
الكاثوليكيّة ، بيروت ، ١٩٦٤ - طبعة ثانية :

Paul d'Antioche, Traités théologiques

(بولص الأنطاكيّ : مقالات لاهوتيّة) ، فورتسبورغ-ألتنبورغ ،

١٩٩٤ .

بولص الراهب (رسالة مختصرة) = رسالة مختصرة عقليّة ، أنشأها بولص

الراهب أسقف صيدا الأنطاكيّ ، وهي اثنان وعشرين باباً : ص

١٢٤-١٨٩ (رقم ١-٧٤) - نشرت هذه الرسالة في مجموعة شيخو

(مقالات) ، ص ٤٧-٦٣ .

بولص الراهب (شرح) = شرح الحال الموجب للأمم ، على اختلاف

ألسنتها وتشاسع بلدانها ، الدخول ، مع اليهود ، في دين التصرانيّة

طوعاً : ص ١٩٠-٢٣٩ (رقم ١-٧٩) - نشرت هذه المقالة في

مجموعة شيخو (مقالات) ، ص ١-١٢ .

بولص الراهب (رسالة) = رسالة إلى بعض أصدقائه الذين بصيدا من

المسلمين : ص ٢٤٠-٢٨٩ (رقم ١-٦٤) - نشرت هذه المقالة في

مجموعة شيخو (مقالات) ، ص ١٥-٢٦ .

بولص الراهب (فرق) = قول يدلّ على الفرق المتعارفة من النصارى في

هذا الزمان ، ويوضح رأي كلّ فرقة منهم ، ويبيّن ما الخلف

بينهم والردّ على معتقدي الخطي منهم : ص ٢٩٠-٣١٧ (رقم

١-٤٠) - نشرت هذه المقالة في مجموعة شيخو (مقالات) ،

ص ٢٧-٣٤ .

بولص الراهب (توحيد) = لما أن سأله الشيخ أبو السرور التنسيّ

الرقّام أن يشرح له شرحاً مختصراً في رأي النصارى في التوحيد

والآتحد : ص ٣١٨-٣٢٥ (رقم ١-١٦) - نشرت هذه المقالة

في مجموعة شيخو (مقالات) ، ص ١٣-١٤ .

(٨) ابن مؤمل = عفيف ابن الشيخ المكين ابن مؤمل . - ملكي ،
القرن الثاني عشر أو الثالث عشر - راجع غراف ، ٧٨-٧٩ ،
وحوار ٢٢ (٢٦) .

ابن مؤمل (مذاهب) = رسالة مختصرة مشتملة على مذاهب النصارى
وما ذهب إليه كل فريق منهم ، والإبانة عن الحقّ الأبلج واستواء
المنهج والردّ على مخالفي الحقّ بما يسوّغه العقل السليم والنظر
المستقيم . - عُني بنشرها وتطبيق حواشيها إيلياس بطارخ : رسالة
لاهوتية تاريخية على مذاهب النصارى - ضمن مجموعة شيخو
(محاورات) ، بيروت ١٩٢٣ ، ص ٧٣-٩١ : توطئة (ص ٧٣-٧٤)
- النصّ (ص ٧٤-٩١) .

(٩) أنبا جرجي = أنبا جرجي الراهب السمعي . - ملكي ، في أوائل
القرن الثالث عشر (سنة ١٢١٧ في رأي خليل سمير) - راجع
غراف ، ص ٧٩-٨١ ، وحوار ٣٢ (١) .

أنبا جرجي (مجادلة) = وصف محاوراة جدلية جرت بين الراهب السمعي
وبين ثلث نفر من المسلمين وعدولهم بحضرة الأمير المكنّا بالملك
المشمر ، وما جرى بينهما من الخطاب في إمارة الملك الظاهر
غازي ابن يوسف ابن أيّوب الصلاحيّ على أمة الإسلام بمدينة
حلب الشامية وصاحب مدينة أنطاكية ، وفي تملك لاون ابن
إسطفان على قبيلة الأرمن ، وفي سنة التاريخ العاشر الموافق لسنة

ستّة آلاف وستّماية وخمسة عشر لأبونا آدم عليه أفضل السلام .
 - مخطوط باريس العربيّ رقم ١٨٦ ، ص ٢ ظ-٤٨ ظ . - ص ٤٨ ظ : تمّت المقالة بعون الله وتأييده ، وصنّفها تلميذه جرجي المقدّم ذكره ، الذي كان معه حاضر . - طبعة أحد الرهبان المرسلين الكاثوليك في أفريقيا : مجادلة الأنبا جرجي الراهب السمعيّ مع ثلاثة شيوخ من فقهاء المسلمين ، بحضرة الأمير مشمّر الأيوبيّ - دون ذكر تاريخ الطبعة ومكانها - ص ١١٥ : تمّت المجادلة بعون الله وتأييده . وصفها تلميذ الراهب جرجي المتقدّم ذكره ، الذي كان حاضرًا معه .

من بين الموارد :

- ١٠) الكفرطابي = توما الكفرطابي . - مارونيّ ، في القرن الحادي عشر أو الثاني عشر - راجع غراف ، ص ٩٨-١٠٠ .
- الكفرطابي (المقالات العشر) . - قدّم لها ونشرها فيليب السمراني - مجلّة " المنارة " ، السنة السابعة ، ١٩٣٦ .
- المقدّمة " المطران توما الكفرطابي والمشية الواحدة " (ص ٨١-١٠٢) .
- الكفرطابي (ديباجة) : ص ٣٤٧-٣٥٠ .
- الكفرطابي (١) : ص ٣٥١-٣٥٢ .
- الكفرطابي (٢) : ص ٤٠١-٤٠٥ .
- الكفرطابي (٣) : ص ٤٠٥-٤٠٧ .
- الكفرطابي (٤) : ص ٥٦٥-٥٧٦ .

- الكفرطابي (٥) : ص ٦٤٧-٦٤٩ .
 الكفرطابي (٦) : ص ٦٤٩-٦٥١ .
 الكفرطابي (٧) : ص ٦٥١-٦٥٢ .
 الكفرطابي (٨) : ص ٦٥٢ .
 الكفرطابي (٩) : ص ٨١٥-٨١٩ .
 الكفرطابي (١٠) : ص ٨١٩-٨٢٠ .

من بين النساخات :

- (١١) طيماتاوس - نسطوري ، ٧٨٠-٨٢٣ - راجع غراف ، ص ١١٤-١١٨ ، وحوار ١٢ (٥) .
 طيماتاوس (محاورة) = المحاورة الدينية التي جرت بين المهدي أمير المؤمنين وطيماتاوس الجاثليق الباطريك النسطوري في القرن الثامن بعد المسيح ، قد ترجمت حديثاً من اللغة السريانية إلى العربية .
 - طبعة Hans Putman هانس بوتمان ، " البطريرك طيموتاوس الأول ، أو الكنيسة والإسلام في العصر العباسي الأول ، دراسة تاريخية وتحقيق لنص المحاورة بين البطريرك والخليفة المهدي " ، بيروت ، ١٩٧٧ .

- (١٢) عمّار البصري : " اسم مجهول المسمى " (الحايك) ، نسطوري ، في القرن التاسع (الحايك) - راجع غراف ، ص ٢١٠-٢١١ .
 البصري (برهان) = كتاب البرهان على سبابة التدبير الإلهي (كتاب

تحقيق الأمانة) . - ” عمّار البصري : كتاب البرهان ، وكتاب المسائل والأجوبة “ . - حققه وقدم له ميشال الحايك ، بيروت ، ١٩٧٧ - مقدّمة بالفرنسيّة (ص ١٣-٩١) - المقدّمة بالعربيّة (ص ٧-١٨) - النصّ (ص ١٩-٩٠) .

البصري (مسائل) = كتاب المسائل والأجوبة . - ” عمّار البصري : كتاب البرهان ، وكتاب المسائل والأجوبة “ . - حققه وقدم له ميشال الحايك ، بيروت ، ١٩٧٧ - النصّ (ص ٩١-٢٦٥) .

١٣) أبو زيد حنين بن إسحق . - نستطوريّ ، ٨٠٨-٨٧٧ (٨٧٣ : سمير ونويا) - راجع غراف ، ص ١٢٢-١٢٩ ، وحوار ١٢ (١٢) . ابن إسحق (ديانة) = مقالة لحنين بن إسحق المتطبّب ، في كيفة إدراك حقيقة الديانة . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٨١-١٨٥ - يتبعها إضافة ليوحنا بن مينا (ص ١٨٦-٢٠٠) .

ابن إسحق (جواب) = جواب عن ” البرهان “ لابن المنجّم . - طبعة خليل سمير وبولس نويا : مراسلة إسلاميّة مسيحيّة بين ابن المنجّم وحنين بن إسحق وقسطا بن لوقا - مجموعة كتابات الآباء الشرقيّين :

Une correspondance islamo-chrétienne entre Ibn al-Munajjim, Hunayn Ibn Ishāq et Qustā Ibn Lūqā — Patrologia orientalis (Graffin)

- المجلّد ٤٠ ، الجزء ٤ ، رقم ١٨٥ - المقدّمات (ص ٥٢٣-٥٥٥) - نصّ جواب ابن إسحق العربيّ ، مع الترجمة الفرنسيّة (٦٨٦-٧٠١) .

١٤) الكندي = عبد المسيح بن إسحق الكندي . - نستطوري ، في القرن التاسع أو العاشر - راجع غراف ، ص ١٣٥-١٤٥ ، وحوار ١٢ (١٠) - راجع دالفرني (ترجمتان إلى اللاتينية للقرآن في العصر الوسيط) - (وثائق في التاريخ العقائدي والأدبي للعصر الوسيط) ، ١٩٤٧-١٩٤٨ :

M. Th. D'Alverny, *Deux traductions latines du Coran au moyen âge*. — *Archives d'histoire doctrinale et littéraire du moyen âge*,

ص ٨٧-٩٠ : يرقى النصّ إلى القرن العاشر في رأي كراوس Kraus وماسينيون Massignon ، ثمّ ، في رأي ماسينيون ، إن لم يكن المؤلف ابن عدي ، فهو على أي حال يعقوبي .

الكندي (رسالة) = ص ٣٨-٢٧٠ من طبعة تيان الثانية (دفاع الكندي) ، لندن ، ١٨٨٥ (الطبعة الأولى : ١٨٨٠) :

A. Tien, *The Apology of el-Kindi*

= رسالة عبد الله بن إسماعيل الهاشمي إلى عبد المسيح بن إسحق الكندي يدعو فيه إلى الإسلام ، ورسالة عبد المسيح إلى الهاشمي يردّ فيها عليه ويدعوه إلى النصرانية . - طبعة حديثة : مقدّمة وتحقيق وترجمة فرنسيّة لجورج تارتار (حوار إسلامي مسيحي في عهد الخليفة المأمون (٨١٣-٨٣٤) : رسالتا الهاشمي والكندي) - ستراسبورغ ، ١٩٧٧ :

Georges Tartar, *Dialogue islamo-chrétien sous le calife al-Ma'mūn (813-834) : les Épîtres d'Al-Hāshimī et d'Al-Kindī*

- ثمّ المقدّمة والترجمة الفرنسيّة ، باريس ، ١٩٨٥ .

(١٥) ابن سُوّار = أبو الخير الحسن بن سُوّار البغداديّ . - نسطوريّ ، في القرن العاشر أو الحادي عشر - راجع غراف ، ص ١٥٦-١٥٧ ، وحوار ١٢ (٣٢) .

ابن سُوّار (محدث) = مقال في حدوث العالم . - قدّم له ونقله إلى الفرنسيّة برنهارد ليفين : - المقدّمة (ص ٨٤-٨٧) :

Bernhard Lewin, La notion de *muhdat* dans le kalam et dans la philosophie : Un petit traité inédit du philosophe chrétien Ibn Suwār

(مفهوم المحدث في الكلام والفلسفة : مقالة صغيرة غير منشورة للفيلسوف المسيحيّ ابن سُوّار) - الترجمة (ص ٨٨-٩٣) : (مقالة لأبي الخير الحسن بن سوار البغداديّ يثبت فيها أنّ برهان يوحنا النحويّ على حدوث العالم أقرب من برهان المتكلّمين) :

Un traité par *Abū l'Hayr al Ḥasan Ibn Suwār al-Baghdādī* démontrant que l'argument de Jean le Grammairien prouvant la contingence du Monde est plus acceptable que celui des théologiens

(١٦) ابن الطيّب العراقيّ = أبو الفرج عبد الله بن الطيّب العراقيّ . - نسطوريّ ، توفيّ سنة ١٠٤٣ (خليل-قُسَيْم) - راجع غراف ، ص ١٦٠-١٧٦ ، وحوار ٢٢ (٣) .

ابن الطيّب العراقيّ (مقدّمة ١) = سمير خليل-قُسَيْم ، (ضرورة العلم ، نصّ لعبد الله بن الطيّب ، توفيّ سنة ١٠٤٣) :

Nécessité de la science, Texte de 'Abdallah Ibn at-Tayyib (m. 1043)

النصّ والترجمة الفرنسيّة في مجلّة *Parole de l'Orient* (كلمة الشرق) ، الكسليك ، لبنان ، ٣ ، ١٩٧٢ ، ص ٢٤١-٢٥٩ .

ابن الطيّب العراقيّ (مقدمة ٢) = سمير خليل : (ضرورة التفسير العلميّ ،
نصّ لعبد الله بن الطيّب) :

Nécessité de l'exégèse scientifique, Texte de 'Abdallāh Ibn at-Tayyib

النصّ والترجمة الفرنسيّة في مجلّة *Parole de l'Orient* (كلمة
الشرق) ، الكسليك ، لبنان ، ٥ ، ١٩٧٤ ، ص ٢٤٣-٢٧٩ .

ابن الطيّب العراقيّ (توحيد) = مقالة في التوحيد والتثليث . - نشرها
جيرار تروبو (المقالة في التوحيد والتثليث لعبد الله بن الطيّب) :

Gérard Troupeau, Le traité sur l'unité et la trinité de 'Abd Allāh Ibn al-Tayyib

- النصّ والترجمة الفرنسيّة في *Parole de l'Orient* (كلمة الشرق) ،
الكسليك ، لبنان ، ٢ ، ١٩٧١ ، ص ٧١-٨٩ .

١٧) أنبا إيليا ، مطران نصّيين (أو نصّيين) وأعمالها ، المعروف بابن
السّنيّ (أو ابن شينا أو برشيناى) . - نسطوريّ ، ٩٧٥-١٠٤٦ . -
راجع غراف ، ص ١٧٧-١٨٩ ، وحوار ٢٢ (٤) .

أنبا إيليا : المجالس التي جرت بينه وبين الوزير أبي القسم (القاسم)
الحسين بن عليّ المغربيّ . - طبعة شيخو (محاوَرات) ، ص ٢٧-
٧٣ .

أنبا إيليا (مجلس ١) = الفصل الأوّل ، يتضمّن ذكر ما جرى في المجلس
الأوّل من الكلام والمسائل والجوابات في التوحيد والتثليث (ص
٢٧-٣٦) .

أنبا إيليا (مجلس ٢) = المجلس الثاني ، ذكر ما جرى من الكلام في
حلّول ابن الله واتّحاده بالطبيعة البشريّة (ص ٢٦-٤٢) .

أنبا إيليا (مجلس ٣) = المجلس الثالث ، في إقامة الدليل على توحيد
النصارى من القرآن (ص ٤٢-٤٧) .

أنبا إيليا (مجلس ٤) = المجلس الرابع ، في تثبيت مذهب النصارى من
موجب العقل والمعجز (ص ٤٧-٥٠) .

أنبا إيليا (مجلس ٥) = المجلس الخامس ، في براءة النصارى من كل
مذهب يخالف الحق (ص ٥٠-٥٣) .

أنبا إيليا (مجلس ٦) = المجلس السادس ، في ذكر ما جرى من البحث
في النحو واللغة والخط والكلام (ص ٥٣-٦٤) .

أنبا إيليا (مجلس ٧) = المجلس السابع ، في اعتقاد النصارى عن أحكام
النجوم ، وعن المسلمين ، وجوهر النفس (ص ٦٤-٧٢) .

أنبا إيليا (وحدانيّة) = رسالة في وحدانيّة الخالق وتثليث أقانيمه . -
عني بنشرها لويس معلوف ، في مجموعة شيخو (مقالات) :

المقدّمة (ص ١٢٤-١٢٥) - النصّ (ص ١٢٥-١٢٩) .

أنبا إيليا (حدوث) = رسالة في حدوث العالم ووحدانيّة الخالق ،
تقدّس اسمه ، وتثليث الأقانيم . - في مجموعة سباط (مباحث) ،

ص ٧٥-١٠٣ .

١٨) مار إيشوعيا بن ملكون مطران نصيبين . - نسطوريّ ، في
القرن الثالث عشر - راجع غراف ، ص ٢٠٨-٢١٠ .

ابن ملكون (١) = براهين على صحّة الإنجيل . - في مجموعة سباط
(مباحث) ، ص ١٥٢-١٥٥ .

ابن ملكون (٢) = أدلّة على صحّة الإنجيل . - في مجموعة سباط

(مباحث) ، ص ١٥٥-١٥٨ .

ابن ملكون (٣) = مقالة في الردّ على اليهود والمسلمين الذين يتّهمون النصارى بعبادة الأصنام لسجودهم للصليب وإكرامهم صور المسيح والسيدة والقديسين . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٥٨-١٦٥ .

ابن ملكون (٤) = مقالة في قيامة الأجساد العامة . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٦٦-١٦٧ .

من اليعقوبية :

١٩) أبو رائطة = حبيب بن خدمة ، المعروف بأبي رائطة التكريتيّ اليعقوبيّ . - يعقوبيّ ، في الربع الأوّل من القرن التاسع - راجع غراف ، ص ٢٢٢-٢٢٦ ، وحوار ١٢ (٦) .

أبو رائطة (رسائل) . - تحقيق غراف وترجمة ألمانية ، لوفان ، ١٩٥١ .

أبو رائطة (١) = الرسالة الأولى ، في الثالث المقدّس (ص ١-٢٦) .

أبو رائطة (٢) = الرسالة الثانية ، في التجسّد (ص ٢٧-٦٤) .

أبو رائطة (٣) = من الرسالة الثالثة ، في الردّ على الملكية في الاتحاد (ص ٦٥-٧٢) .

أبو رائطة (٤) = الرسالة الثالثة ، احتجاج عن الثلاث تقديسات للذي صلب عنّا ، لأبي العباس البطريق بن سباط (ص ٧٣-٨٧) .

أبو رائطة (٥) = مقالة في احتجاج عن الثلاث تقديسات للذي صلب عنّا (ص ٨٨-٩٣) .

أبو رائطة (٦) = شهادات من قول التوراة والأنبياء والقديسين (٩٤ ص - ١٠٤) .

أبو رائطة (٧) = الرسالة الرابعة ، ردّ على الملكية (ص ١٠٥-١٣٠) .
أبو رائطة (٨) = رسالة في إثبات دين النصرانية وإثبات الثالوث المقدّس (ص ١٣١-١٥٩) .

أبو رائطة (٩) = من كتاب اعتراف الآباء (ص ١٦٠-١٦١) .
أبو رائطة (١٠) = من قول أبي رائطة التكريتيّ السريانيّ أسقف نصيبين ، مستدلّاً به على صحّة النصرانية المقبولة من الداعين المبشرين بها بالإنجيل المقدّس (ص ١٦٢) .

أبو رائطة (١١) = قيل إنّ عبد إيشوع المطران النسطوريّ ، وأبو قرّة الأسقف الملكيّ ، وأبو رائطة اليعقوبيّ ، اجتمعوا عند أحد الوزراء . فطلب منهم أن يصف كلّ واحد منهم اعتقاده بقول موجز ، ولا يعترض أحد منهم على صاحبه (ص ١٦٣-١٦٥) .

(٢٠) أبو زكريّا يحيى بن عديّ بن حميد بن زكريّا التكريتيّ . - يعقوبيّ ، ٨٩٣-٩٧٤ - راجع غراف ، ص ٢٣٣-٢٤٩ ، وحوار ١٢ (٢٤) .

ابن عدي (ورّاق) = تبين غلط محمّد بن هارون ، المعروف بأبي عيسى الورّاق ، في ... كتابه في الردّ على الثلث الفرق من النصارى ، وهم اليعقوبيّة والنسطوريّة والملكيّة (العنوان في ص ١١٩ ظ) . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٦٧ (١٢٢٨) .

ابن عدي (توحيد) = مقالة في التوحيد . - حقّقها عن المخطوطات

وقدّم لها سميّر خليل - التراث العربيّ المسيحيّ ٢ - المكتبة البولسيّة ،
 جونية ، لبنان ، ١٩٨٠ . - مقدّمة الناشر (ص ١٥-١٥٦) -
 نصّ المقالة (ص ١٥٧-٢٧٧) - فهرس أغلب المفردات (ص ٢٧٩-
 ٣٠٧) - مختصر المقالة بالفرنسيّة (ص X-XLII) .

ابن عدي (١) = مقالة في صحّة اعتقاد النصارى في الباري عزّ وجلّ
 أنّه جوهر واحد ذو ثلث صفات - مخطوط باريس العربيّ رقم
 ١٦٩ ، ص ٢١ و-٢٣ و - طبعة وترجمة بيريه (مقالات صغيرة
 دفاعيّة ليجيى بن عديّ) :

Augustin Périer, *Petits traités apologétiques de Yahyâ Ben 'Adî*

- باريس ، ١٩٢٠ (ص ١١-٢٣) - نشرت هذه المقالة في
 مجموعة شيخو (مقالات) ، ص ٥١-٥٥ .

ابن عدي (٢) = مقالة في تمثيل النصارى الابن بالعقل دون المعقول ،
 والروح بالمعقول دون العقل ، وحلّ الشكّ في ذلك . - مخطوط
 باريس العربيّ رقم ١٦٩ ، ص ٢٣ و - طبعة وترجمة بيريه ،
 ص ٢٤-٢٧ - نشرت هذه المقالة في مجموعة شيخو (مقالات) ،
 ص ٧٤ .

ابن عدي (٣) = جواب عن مسائل سأل عنها سائل في الأقانيم الثلاثة
 الإلاه الواحد . - مخطوط باريس العربيّ رقم ١٦٩ ، ص ٢٣ ظ -
 ٢٦ ظ - طبعة وترجمة بيريه ، ص ٢٨-٤٣ .

ابن عدي (٤) = مقالة في تبين الوجه الذي عليه يصحّ القول في الباري
 حلّ وتعالى أنّه جوهر واحد ذو ثلث خواصّ تسمّيها النصارى
 أقانيم . - مخطوط باريس العربيّ رقم ١٦٩ ، ص ٢٦ ظ - ٣٠ و

- طبعة وترجمة بيريه ، ص ٤٤-٦٢ .

ابن عدي (٥) = جواب عن مسألة جرت بين يدي عليّ بن عيسى
بن الجراح في التثليث والتوحيد . - مخطوط باريس العربيّ رقم
٢٦٩ ، ص ٣٠-٣١ و - طبعة وترجمة بيريه ، ص ٦٣-٦٨ .
ابن عدي (٦) = مقالة في وجوب (وجود) التأنس . - مخطوط باريس
العربيّ رقم ١٦٩ ، ص ٣١-٣٤ ظ . - طبعة وترجمة بيريه ،
ص ٦٩-٨٦ .

ابن عدي (٧) = جواب عن مسألة سأل عنها مخالفو النصارى في
نقضهم أوصافهم المسيح من جهة التأنس . - مخطوط باريس
العربيّ رقم ١٦٩ ، ص ٣٧-٤١ و - طبعة وترجمة بيريه ، ص
٨٧-١٠٩ .

ابن عدي (٨) = مقالة في غلط من يقول إنّ المسيح واحد بالعرض .
- طبعة وترجمة بيريه ، ص ١١٠-١١٧ .

ابن عدي (٩) = تبين غلط أبي يوسف يعقوب بن إسحق الكندي
في مقالته في الردّ على النصارى . - طبعة وترجمة بيريه :

Augustin Périer, *Un traité de Yahyâ ben 'Adî, Défense du dogme de la trinité contre les objections d'al-Kindi*

(مقالة ليحيى بن عدي : ردّ شبهات الكنديّ على عقيدة التثليث) -

في *Revue de l'Orient chrétien* (مجلة الشرق المسيحيّ) ، ٢٢ ،

١٩٢٠-١٩٢١ ، ص ٣-٢١ : النصّ (ص ٤-١٤) - الترجمة

(ص ١٥-٢١) - ترجمة فرنسيّة منقّحة ، في بيريه ، ص ١١٨ -

. ١٢٨

ابن عدي (جواب) = جواب عن ثلاثة أسئلة سألتها أبو علي سعيد داووديشع . - مخطوط باريس العربي رقم ١٦٩ ، ص ٤٢ظ - ٤٧ .

ابن عدي (إنجيل) = مقالة في إثبات صدق الإنجيل على طريق القياس بالبرهان والدليل . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٦٨ - ١٧١ .

ابن عدي (أناجيل) = في اختلاف لفظ الأناجيل ومعانيها . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٧١-١٧٢ .

ابن عدي (تجسد) = في قولنا " وتجسد من الروح القدس ومن مريم العذراء " . - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٧٢-١٧٥ .

(٢١) أبو علي بن إسحق بن زُرعة . - يعقوبي ، ٩٤٣-١٠٠٨ - راجع غراف ، ص ٢٥٢-٢٥٦ ، وحوار ١٢ (٣١) .

ابن زُرعة (عقل) = في العقل . - في مخطوط باريس العربي رقم ١٧٤ (القرن الرابع عشر) ، ص ٦٧-٧٢ظ - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ٦٨-٧٥ .

ابن زُرعة (رسالة) = رسالة في معان سألها عنها بعض إخوانه . - في مخطوط باريس العربي رقم ١٧٤ ، ص ١٠ظ - ١٠ظ .

ابن زُرعة (بحري ٥) = مسائل سئل عنها ، سألها عنها أبو حكيم البُحيري . - في مخطوط باريس العربي رقم ١٧٣ ، ص ٨٦ظ - ٩١ظ .

ابن زُرعة (بحري ١٢) = مسائل وردته من جهة يوسف البُحيري

(البحرّي) المكتّى بأبي حكيم . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ٧٩ و-٨٦ و .

ابن زرعة (بلخي) = ردّ أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي على النصارى في كتابه المسمّى "أوائل الأدلّة" ، سألتني بعض أصدقائي تصفّحه والإجابة عنه . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٤ ، ص ٥٣ ظ-٦٦ ظ - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ٥٢-٦٨ .

ابن زرعة (بشر) = مقالة إلى بعض اليهود ، وهو بشر بن فنحاس بن شُعيب الحاسب . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ٥٣ ظ-٧٢ و - في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٩-٥٢ .

ابن زرعة (اتّحاد ١) = مقالة في المباحث الأربعة عن الاتّحاد . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ١٠١ ظ-١٠٩ و .

ابن زرعة (اتّحاد ٢) = الاتّحاد ما هو وكيف هو . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ٩٢ و-٩٩ و .

ابن زرعة (يعقوبيّة) = مقالة في تبين ما تعتقده النصارى اليعقوبيّة ، وبراءتهم ممّا يقرّفهم به خصومهم من القول بحلول الألم بالابن الأزليّ . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ٣٩ ظ-٤٦ و .

ابن زرعة (توحيد) = قال الشيخ في آخر مقالاته في التوحيد والتثليث الذي تقول به النصارى في الذات الأزليّة وصفاتها الثلاثة التي لا يمكن أن يكون أقلّ منها وما زاد عنها فهو مشتقّ منها . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٧٣ ، ص ١٠٩ و-١١٣ و .

ابن زرعة (فلسفة) = مقالة يبيّن فيها براءة الناظرين في المنطق والفلسفة ممّا

يقرفون من فساد الدين . - في مخطوط باريس العربيّ رقم ١٣٢ ،
ص ١٦٦ ظ - ١٧٠ و .

(٢٢) الجرجاني = أبو سهل عيسى بن يحيى المسيحيّ الجرجاني . -
يعقوبيّ ، في القرن الحادي عشر - راجع غراف ، ص ٢٥٧ -
٢٥٨ .

الجرجاني (دين) = مقالة في أقسام الدين . - في كتاب ابن العسّال :
” أصول الدين “ ، الفصل ١٣ . - في مجموعة شيخو (مقالات) ،
ص ١٣٢ - ١٣٦ - مع تفسير ابن العسّال ، ص ١٣٦ - ١٤٣ .

(٢٣) الأرفادي (اجتماع) = علي بن داود الأرفادي . - يعقوبيّ ، في
القرن الحادي عشر - راجع حوار ٢٢ (٢٧) .
الأرفادي (اجتماع) = كتاب اجتماع الأمانة وعنصر الديانة وفخر
الأرثوذكسيّة المجيدة . - طبعة تروبو Gérard Troupeau مع
ترجمة فرنسيّة - في مجلّة *Melto (Recherches orientales)* (ملتو :
أبحاث مشرقيّة) ، الكسليك ، لبنان ، ١٩٦٩ ، ص ١٩٧ - ٢١٩ .

(٢٤) محيي الدين الإصفهاني (العجمي) . - يعقوبيّ ، في القرن الثالث
عشر - راجع غراف ، ص ٢٥٩ ، وحوار ١٢ (٣١) .
الإصفهاني = رسالة في التوحيد والتثليث ، ومقالة في العقل ، ومقطع
في النفس ، بيروت ، ١٩٦٢ . - نشر مقالاته مع مقدّمة وترجمة
فرنسيّة ألالر وتروبو :

Michel Allard et Gérard Troupeau, *Épître sur l'unité et la trinité, Traité sur l'Intellect, Fragment sur l'âme*.

الإصفهاني (توحيد) = رسالة أشرف الحديث في شرفي التوحيد والتثليث .

- في مخطوط لايدن (هولندا) الشرقيّ رقم ١٢٩٠ (٢) ، ص

٢٨٥-٣٣٥ - في طبعة أالار وتروبو : الترجمة (ص ١-٣٥) -

النصّ (ص ٣٧-٥٤) .

الإصفهاني (عقل) = في العقل والعاقل والمعقول . - في مخطوط باريس

العربيّ رقم ٢٠٢ ، ص ٣٦ظ-٣٧ظ) - طبعة وترجمة أالار وتروبو :

الترجمة (ص ٥٥-٥٨) - النصّ (ص ٥٩-٦١) .

الإصفهاني (نفس) = من قوله في النفس . - في مخطوط باريس العربيّ

رقم ٢٠٢ ، ص ٣٨وظ - طبعة وترجمة أالار وتروبو : الترجمة

(ص ٦٣-٦٥) - النصّ (ص ٦٧-٦٨) .

(٢٥) ابن المحرومة = أبو الحسن بن إبراهيم بن يعقوب بن مختومة

الخبّاز بن المحرومة . - يعقوبيّ ، في القرن الثالث عشر / الرابع

عشر - راجع غراف ، ص ٢٧٠-٢٧١ .

ابن المحرومة (حواشي) = حواشي ابن المحرومة على الباب الثالث من

كتاب " تنقيح الأبحاث للملل الثلاث (في المسيحيّة) " لسعد بن

منصور بن كمّونة : ص ١٨٩-٢٢٨ من كتاب حواشي ابن

المحرومة على كتاب " تنقيح الأبحاث للملل الثلاث " لابن

كمّونة - حقّقه وقَدّم له حبيب باشا - التراث العربيّ المسيحيّ

٦ - المكتبة البولسيّة ، جونية ، لبنان ، ١٩٨٤ .

(٢٦) ابن الخطّاب = الرّبّان دانيال المكنّى بابن الخطّاب . - يعقوبيّ ،
ولد سنة ١٣٢٧ - راجع غراف ، ص ٢٨١-٢٨٤ .
ابن الخطّاب (وجود) = مقالة في وجود الباري تعالى وكمالاته . -
في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٤٨-١٥١ .

من بين الأقباط (أصحاب الطبيعة الواحدة للمسيح) :

(٢٧) أنبا ساويرس أسقف الأشمونين ، المعروف بابن المقفّع . - قبّطيّ ، في
القرن العاشر - راجع غراف ، ص ٣٠٠-٣١٧ ، وحوار ١٢ (٢٦) .
ابن المقفّع (مصباح) = كتاب مصباح العقل . - الرّث العربيّ المسيحيّ ١
- تقديم وتحقيق خليل سمير ، القاهرة ، ١٩٧٨ . - مقدّمة الناشر
(ص ٥-٧١) - النصّ (ص ٣-١٠٤) .

ابن المقفّع (فرق) = في الفرق بين القبط والملكيّة : وهو الفصل ٢١
من كتاب " ترتيب الكهنوت " . - قدّم للفصل ونشره بطرس
كامل مدوّر - في مجلّة المسرّة ، حريصا ، لبنان ، ٥٦ ، ١٩٧٠ ،
ص ٢٤٩-٢٥٣ (المقدّمة) - ٢٥٣-٢٥٦ ، ٣٣١-٣٣٦ ، ٤١٢-
٤١٦ .

ابن المقفّع (مجامع) = شرح كتاب المجامع ... ممّا سأله عنه ممّن وقف
على كتاب سعيد بن بطريق الملكيّ ، المعروف بابن الفرّاش . -
نشره ونقله إلى الفرنسيّة شبلي :

*Sévère Ibn al Moqaffa', évêque d'Aschmounain Réfutation
de Sa'id Ibn-Batriq (Eutychius) (le Livre des conciles)*

(ساويروس بن المقفّع أسقف أشمونين : الردّ على سعيد بن

البطريق ، كتاب المجامع) - نشر النصّ العربيّ ونقله إلى الفرنسيّة
ب. شبلي . - في (مجموعة كتابات الآباء الشرقيّين) ، المجلّد ٣ ،
باريس ، ١٩٠٥ ، ص ١٢٧-٢٤٢ :

Patrologia orientalis (R Graffin et F. Nau)

ابن المقفّع (أمانة) = (ساويروس بن المقفّع أسقف أشمونين : تاريخ
المجامع ، الكتاب الثاني ، الجزء الأوّل) ، نشر النصّ العربيّ ونقله
إلى الفرنسيّة ل. لوروا - في (مجموعة كتابات الآباء الشرقيّين) ،
المجلّد ٦ ، باريس ، ١٩١٠ ، ص ٤٦٥-٦٠٠ :

L. Leroy : *Sévère Ibn al-Moqaffa', évêque d'Aschmounain, Histoire des conciles (Scond Livre).* — *Patrologia orientalis* (R. (Graffin et F. Nau).

(٢٨) ابن مقارة = سمعان بن كليل بن مقارة بن أبي الفرج القبطيّ .
- قبطيّ ، توفيّ بعد سنة ١٢٠٦ - راجع غراف ، ص ٣٣٦-
٣٣٨ ، وحوار ٢٢ (٢٢) .

ابن مقارة (وحدانيّة) = في وحدانيّة الباري تعالى وتثليث أقانيمه . -
في مجموعة سباط (مباحث) ، ص ١٠٣-١١١ .

(٢٩) ابن الطيّب = الرشيد أبو الخير بن الطيّب . - قبطيّ ، في القرن
الثالث عشر - راجع غراف ، ص ٣٤٤-٣٤٨ .
ابن الطيّب (درياق) = درياق العقول في علم الأصول . - في مخطوط
باريس العربيّ رقم ١٧٨ ، ص ١٧٠-١٧١ .

- ٣٠) البوشي = بولس البوشي . - قبضيّ ، في القرن الثالث عشر -
 راجع غراف ، ص ٣٥٦-٣٦٠ .
- البوشي (توحيد) = مقالة في (التوحيد و) التثليث والتجسد وصحة
 المسيحية . - تحقيق ودراسة وفهرسة كاملة لسمير خليل
 التراث العربي المسيحيّ ٤ - ذوق مكاييل ، لبنان ، ١٩٨٣ . -
 مقدّمة الناشر (ص ١٣-١١٤) - نصّ المقالة (ص ١١٥-٢٥٨)
 - فهرس كامل للمفردات (ص ٢٥٩-٣١٢) - مقدّمة فرنسية
 (ص V-XLVI) .

أمّا الكتاب المسلمون وكتاباتهم ، فهي الآتية بالتسلسل التاريخي :

- ١) الهاشمي = عبد الله بن إسماعيل الهاشمي . - سنة ٨٢٠ (الشرقي)
 - راجع حوار ١١ (٦) .
- الهاشمي (رسالة) = رسالة عبد الله بن إسماعيل الهاشمي إلى عبد المسيح
 بن إسحق الكندي ، يدعو به إلى الإسلام . - ص ٢-٣٧ في
 طبعة تيان (دفاع الكندي) : Ant. Tien, *The Apology of el*
Kindi ، لندن ، طبعة ثانية ١٨٨٥ (الطبعة الأولى ١٨٠٠) -
 ص ١-٣٢ في المجلد ٢ في طبعة تترار الحديثة : (حوار إسلاميّ
 مسيحيّ في عهد الخليفة المأمون (٨١٣-٨٣٤) : رسالتا الهاشمي
 والكنديّ) ، ستراسبورغ ، ١٩٧٧ :

Georges Tartar, *Dialogue islamo-chrétien sous le calife al-*
Ma'mun (813-834) : les Épîtres d'Al-Hashimi et d'Al-
Kindi.

(٢) الطبري = علي بن سهل بن ربّان (ربّان ، زين) بان المهتدي الطبري . - توفي سنة ٨٥٥ - راجع حوار ١١ (١٠) .

الطبري (ردّ) = الردّ على النصارى . - طبعة خليفة وكوتش
I.-A. Khalifé et W. Kutsch - *Mélanges de l'Université Saint-Joseph*

(متفرقات جامعة القديس يوسف) ، بيروت ، ٤/٣٦ ، ١٩٥٩ :
المقدمة (ص ١١٥-١١٨) - النصّ (ص ١١٩-١٤٨) .

(٣) الحسني = أبو القاسم بن إبراهيم الحسني . - ٧٨٥-٨٦٠ -
راجع حوار ١١ (١١) .

الحسني (ردّ) = كتاب الردّ على النصارى . - قدّم له وحققه ونقله
إلى الإيطالية دي ماتيو : (الردّ على النصارى لأبي القاسم بن
إبراهيم الزيدي)

Ignazio Di Matteo, *Confutazione contro I cristiani dello Zaydita al-Qāsim b.-Ibrāhīm,*

في *Rivista degli Studi Orientali* (مجلة الدراسات الشرقية) ،
٩ ، ١٩٢٢ : المقدمة (ص ٣٠١-٣٠٤) - النصّ (ص ٣٠٤-
٣٣١) - الترجمة الإيطالية (ص ٣٣٢-٣٦٤) .

(٤) الورّاق = أبو عيسى محمّد بن هارون الورّاق . - توفي سنة
٨٦١ أو ٩٠٩ - راجع حوار ١١ (١٢) .

الورّاق (ردّ) = الردّ على التلث الفرق من النصارى ، وهم اليعقوبيّة
والنسطورية والملكيّة (العنوان في ص ١١٩ ط) . - في مخطوط
باريس العربيّ رقم ١٦٧ (١٢٢٨) - كتاب أعدّه للطبع أنيل :

٩) البلخي (أوائل) = أبو قاسم عبد الله بن أحمد البلخي : أوائل (عيون) الأدلة . - النصّ ضمن ردّ ابن زرعة عليه : راجع ابن زرعة (بلخي) .

١٠) الأشعري = أبو الحسن بن إسماعيل الأشعري . - ٨٧٣-٩٣٥ - راجع حوار ١١ (٢٢) .

الأشعري (مقالات) = مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين . - طبعة محيي الدين عبد الحميد ، القاهرة ، ١٩٥٠ ، ١٩٥٤ .
الأشعري (كلام) = رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام . - طبعة مكارثي (كلاميات الأشعري) - بيروت ، ١٩٥٣ ، ص ٨٧-٩٧ :

Richard McCarthy, *The Theology of al-Ash'ari*.

الأشعري (إبانة) = الإبانة عن أصول الديانة . - طبعة مكارثي :
Richard McCarthy, *The Theology of al-Ash'ari*
(كلاميات الأشعري) ، ملحق ٤ : (تلخيصان للعقائد للأشعري) ،
ص ٢٣٥-٢٥٤ : *Two Creeds of al-Ash'ari* .

١١) ابن أيوب = الحسن بن أيوب . - توفي سنة ٩٨٨ - راجع حوار ١١ (٢٦) .

ابن أيوب (رسالة) = رسالة إلى أخيه علي بن أيوب . - في كتاب ابن تيمية : الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح ، الجزء ٢ ، ص ٣١٢-٣٤٥ ، ٣٥٢-٣٦٣ ، الجزء ٣ ، ص ٢-٣ ، القاهرة ، ١٩٠٥ .

(١٢) الباقلاني = القاضي أبو بكر محمد بن الطيّب الباقلاني . -
٩٤١-١٠١٣ - راجع حوار ١١ (٢٩) .

الباقلاني (تمهيد) - كتاب التمهيد في الردّ على الملحده والرافضة
والخوارج والمعتزلة - عنوان آخر للكتاب : كتاب تمهيد الأوائل
وتلخيص الدلائل . - طبعة مكارثي ، بيروت ، ١٩٥٧ .

(١٣) عبد الجبار = قاضي القضاة عبد الجبار أبو الحسين بن أحمد بن
عبد الجبار بن أحمد بن خليل عبد الله الهمداني الأسدي . -
٩٣٤(?) - ١٠٢٥ - راجع حوار ١٢ (٣٠) .

عبد الجبار (شرح) = شرح الأصول الخمسة ، القاهرة ، ١٩٦٥ ،
ص ٢٩١-٢٩٨ : في الكلام على النصارى .

عبد الجبار (مغني) = المغني في أبواب التوحيد والعدل ، القاهرة ،
١٩٦٠-١٩٦٩ . - المجلد الخامس ، طبعة محمد الخضير ، ص
٨٠-١٥١ : الكلام على النصارى .

عبد الجبار (نبوة) = تثبيت دلائل النبوة . - طبعة عبد الكريم عثمان ،
بيروت ، ١٩٦٦ .

(١٤) البغدادي = أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد التميمي
البغدادي . - توفي سنة ١٠٣٧ .

البغدادي (ملل) = كتاب الملل والنحل . - طبعة ألبير نصري نادر ،
بيروت ، ١٩٧٠ .

(١٥) ابن حزم = أبو محمد علي بن سعيد بن حزم الأندلسي الظاهري . - ٩٤٤-١٠٦٤ - راجع حوار ٢١ (٧) .

ابن حزم (فصل) = كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل ، وبهامشه كتاب الملل للشهرستاني . - أعادت طبعه دار المثني ، بغداد ، دون ذكر التاريخ .

(١٦) الجويني = إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني . - ١٠٢٨-١٠٨٥ - راجع حوار ٢١ (٩) .
الجويني (شامل) = الشامل في أصول الدين . - طبعة علي سامي النشار وفيصل بدير عون وسهير محمد مختار ، الإسكندرية ، ١٩٦٩ .
الجويني (إرشاد) = كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد . - طبعة محمد يوسف موسى وعلي عبد المنعم عبد الحميد ، القاهرة ، ١٩٥٠ .
نشره ونقله إلى الفرنسية لوسياني J. D. Luciani ، باريس ، ١٩٣٨ .

الجويني (شفاء) = شفاء الغليل في ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل . - نشره ونقله إلى الفرنسية ألال (نصوص دفاعية للجويني) - بيروت ، ١٩٦٨ ، ص ٣٨-٨٣ :
Michel Allard, *Textes apologétiques de Guwaini*.

(١٧) الغزالي = أبو حامد محمد بن محمد الغزالي . - ١٠٥٨-١١١١ -
- راجع حوار ٢١ (١١)

الغزالي (رد) = الردّ الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل . - حققه

وعُلّق عليه ونقله إلى الفرنسية روبر شدياق : باريس ، ١٩٣٩ :
Robert Chidiac, *Une Réfutation excellente de la divinité de Jésus-Christ d'après le texte même de l'Évangile, par le cheik Abou Hamed al Ghuzali.*

(١٨) الزمخشري = أبو القاسم جارا الله محمود بن عمر الزمخشري
الحوارزمي . - توفي سنة ١١٤٤ .
الزمخشري (كشاف) = الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل
في وجوب التأويل . - طبعة مصطفى حسين أحمد ، القاهرة ،
١٩٤٦ .

(١٩) الشهرستاني = أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني . -
١٠٨٦-١١٥٣ - راجع حوار ١٢ (١٢) .
الشهرستاني (ملل) = كتاب الملل والنحل . - طبعة محمد بن فتح
الله بدران ، القاهرة ، طبعة ثانية ١٩٥٦ .
الشهرستاني (نهاية) = كتاب نهاية الإقدام (الأقدام) في علم الكلام .
- طبعة غيوم Alfred Guillaume ، أكسفورد ، ١٩٣٤ .

(٢٠) الخزرجي = أبو جعفر أحمد بن الصمد بن أبي عبيدة بن محمد
بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الحق الأنصاري
الخزرجي السعدي . - ١١٢٥-١١٨٦ - راجع حوار ٢١ (١٥) .
الخزرجي (مقامع) = مقامع الصلبان . - طبعة عبد المجيد الشرفي ،
تونس ، ١٩٧٥ .

(٢١) ابن رشد = أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد ابن رشد . -
١١٢٦-١١٩٨ .

ابن رشد (فصل) = فصل المال وقرير ما بين الشريعة والمحكمة من
الاتصال . - طبعة ألبير نصري نادر ، بيروت ، ١٩٦١ - طبعة
ضمن مجموعة " فلسفة ابن رشد " ، القاهرة أو بيروت ، طبعة
ثانية ١٩٣٥ ، ص ٩-٣٩ .

ابن رشد (كشف) = كتاب الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة . -
طبعة ضمن مجموعة فلسفة ابن رشد ، ص ٤٠-١٦٠ .

ابن رشد (تهافت) = تهافت التهافت . - طبعة بويج Maurice
Bouyges - سلسلة " مكتبة المدرسيين العربية " Bibliotheca
arabica scholasticorum ، المجلد ٣ - دار المشرق ، بيروت ،
طبعة الثالثة ١٩٩٢ .

ابن رشد (تفسير) = تفسير ما بعد الطبيعة . - حققه ونشره موريس
بويج Maurice Bouyges في ثلاثة مجلدات ، هي الأرقام (٢)
٦ و ٧ من " مكتبة المدرسيين العربية " ، بيروت ، دار المشرق :
قدم لها بدراسة Notice هي المجلد رقم (١) ، طبعة الثالثة
١٩٩٠ ، ٢١٧ ص (CCXVII) :

ابن رشد (تفسير ١) = المجلد الأول ، رقم (٢) ، يتضمن كتاب
الألف الصغرى وكتاب الألف الكبرى وكتاب الباء وكتاب الجيم ،
طبعة رابعة ١٩٩١ ، ص ٣-٤٧٢ و ٢٣ صفحة (فهارس) .

ابن رشد (تفسير ٢) = المجلد الثاني ، رقم ٦ ، يتضمن كتاب الدال
والهاء والزاي والحاء والطاء ، طبعة الثالثة ١٩٩٠ ، ص ٤٧٣-

١٢٣٣ و ٥٧ صفحة (فهرس) .

ابن رشد (تفسير ٣) = المجلد الثالث ، رقم ٧ ، يتضمّن كتاب الياء
ز كتاب اللام . طبعة ثالثة ١٩٩٠ ، ص ١٢١٥-١٧٣٦ وص
١٧٣٨-١٩٥٣ (المحتوى) ، وص ٥٩-٨٢ (فهرس) ، وص ١-
٣١٩ (معجم وفهارس) .

ابن رشد (تلخيص) = تلخيص منطق أرسطو . - ثلاثة مجلدات ،
تحقيق جبرار جهامي ، منشورات الجامعة اللبنانية ، قسم الدراسات
الفلسفية والاجتماعية ، ١٢ ، بيروت ، ١٩٨٢ :

ابن رشد (تلخيص ١) = المجلد الأول : القسم الأول ، مقدّمة تحليليّة
عامّة (ص ١٧-١٢٨) - القسم الثاني ، تبصير عامّ حول تحقيق
المخطوطات (ص ١٢٩-١٥٠) - القسم الثالث ، نصّ تلخيص
كتاب المقولات (ص ١-٧٧) ، كتاب العبارة (ص ٧٩-١٣٣) ،
كتاب القياس (ص ١٣٥-٣٦٦) .

ابن رشد (تلخيص ٢) = المجلد الثاني : نصّ تلخيص كتاب البرهان
(ص ٣٦٧-٤٩٥) ، كتاب الجدل (ص ٤٩٧-٦٦٦) ، كتاب
المغالطة (ص ٦٦٧-٧٣٢) .

ابن رشد (تلخيص ٣) = المجلد الثالث : لوازم وفهارس - القسم الأول ،
لازمة الفروقات بين المخطوطات - القسم الثاني ، فهارس الأسماء
والمصطلحات - القسم الثالث ، المصادر والمراجع - (ص ٧٣٩-
١٠٢١) .

(٢٢) الرازي = فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن

- علي التميمي البكري الطبري الرازي . - ١١٤٩/٥٠ - ١٢٠٩
 - راجع حوار ٣١ (١) .
 الرازي (محصّل) = محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين من العلماء والحكماء
 والمتكلّمين . - طبعة سميح دغيم ، بيروت ، ١٩٩٢ .
 الرازي (تفسير) = التفسير الكبير ، أو مفاتيح الغيب . - ٣٢ جزءاً
 في ١٦ مجلّداً ، بيروت ، ١٩٩٠ .

إلى هذه المصادر يجدر ذكر بعض المراجع باللغة العربيّة :

- عبد الرحمن بدوي : أعمال أرسطو الكاملة بالعربيّة . - ١٢ مجلّداً -
 القاهرة ١٩٤٧-١٩٦٦ .
 عبد الرحمن بدوي : مذاهب الإسلاميين (المعتزلة والأشاعرة والإسماعيليّة
 والقرامطة والنصيرية) . - دار العلم للملايين ، بيروت ، طبعة
 ثانية ١٩٩٧ .
 بطرس البستاني : محيط المحيط . - بيروت (١٩٤٤) - طبعة جديدة
 ١٩٨٧ .
 جون بنريس : سلك البيان في مناقب القرآن . - مكتبة لبنان ،
 بيروت - إعادة طبعة لندن ١٨٧٣ :

John Penrice, *Dictionary and glossary of the Kor-ân*, with
 copious grammatical references and explanations of the
 text, Arabic-English.

محمد أعلى بن عليّ التهاني : موسوعة اصطلاحات العلوم الإسلامية ، المعروف بكشاف اصطلاحات الفنون) . - ستة أجزاء ، خياط ، بيروت ، ١٩٦٦ . - طبعة حديثة . - رجمة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم ، للباحث العلامة محمد عليّ التهاني - تقديم وإشراف رفيق العجم ، تحقيق عليّ دحروج ، نقل النصّ الفارسيّ إلى العربيّة عبد الله الخالدي ، الترجمة الأجنبية جورج زيناتي - جزآن ، سلسلة موسوعات المصطلحات العربيّة والإسلاميّة ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٩٦ .

فريد جبر ، رفيق العجم ، سميح دغيم ، جيار جهامي : موسوعة مصطلحات علم المنطق عند العرب . - سلسلة موسوعة المصطلحات العربيّة والإسلاميّة ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٩٦ .

عليّ بن محمد الشريف الجرجاني : كتاب التعريفات . - مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٦٩ .

جيار جهامي : موسوعة مصطلحات الفلسفة عند العرب . - سلسلة موسوعات المصطلحات العربيّة والإسلاميّة ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٩٨ .

سميح دغيم : موسوعة مصطلحات علم الكلام الإسلاميّ . - جزآن ، سلسلة موسوعات المصطلحات العربيّة والإسلاميّة ، مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٩٨ .

أنطوان سيف : مصطلحات الفيلسوف الكندي (بحث تحليلي) . - جزآن ، منشورات الجامعة اللبنانية ، قسم الدراسات الفلسفيّة والاجتماعيّة ٢٣ ، بيروت ، ٢٠٠٣ .

عبد المجيد الشرفي : المسيحية في تفسير الطبري . - في المجلة التونسية
للعلم الاجتماع - RTSS - العدد ٥٨ / ٥٩ - ١٩٧٩ -
ص ٥٣-٩٦ .

عبد المجيد الشرفي : الفكر الإسلامي في الردّ على النصارى . - تونس
١٩٨٦ .

محمد فؤاد عبد الباقي : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . -
القاهرة ١٩٤٥ . - على أساس كتاب فلوجل : نجوم الفرقان في
أطراف القرآن - لايتسيف ، ١٨٤٢ :

Gustavus Flügel, *Concordantiae Corani arabice*.

محمد فؤاد عبد الباقي : تفصيل آيات القرآن الكريم . - القاهرة
١٩٥٥ . - تعريب كتاب جول لا بوم :

Jules La Beaume, *Le Koran analysé*.

وتعريب المستدرك الذي وضعه إدوار مونتييه (Monteil) .

محمد فؤاد عبد الباقي : مفتاح كنوز السنة . - القاهرة ١٩٣٤ . -
تعريب كتاب فنسنك ، ليدن ، ١٩٢٧ :

A. J. Wensinck, *A Handbook of early Muhammadan
Tradition alphabetically arranged*.

القرآن الكريم - تفسير الجلالين . - بيروت ١٩٨٧ .

الكتاب المقدس . - المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٩٥١ .

الكتاب المقدس أي كتب العهد القديم والعهد الجديد . - جمعيات
الكتاب المقدس في الشرق الأدنى - بيروت ١٩٦٦ .

هنري كوربان : تاريخ الفلسفة الإسلامية ، منذ النبايع حتى وفاة
ابن رشد (١١٩٨) . - ترجمة نصير مروّة وحسن قبسي ،

راجعته موسى الصدر وعارف تامر - عويدات ، بيروت ، طبعة
ثانية ١٩٩٨ .

وهذه أيضاً بعض المراجع غير العربيّة :

Armand Abel, *Le chapitre sur le christianisme dans le Tamhid d'al-Bāqillānī*. — *Études d'orientalisme à la mémoire de Lévi-Provençal* ; — Paris, 1962, 1-11.

Michel Allard, *Le rationalisme d'Averroès d'après une étude sur la création* ; — dans *Bulletin d'études orientales*, Institut français de Damas, 14, 1952-1954, 7-59.

Michel Allard, *Le problème des attributs divins dans la doctrine d'al-Ash'ari et de ses premiers grands disciples* ; — Beyrouth, 1965.

Georges C. Anawati, *Polémique, apologie et dialogue islamo-chrétiens, Positions classiques médiévales et positions contemporaines* ; — dans la revue *Euntes docete*, Rome, 22, 1969, 375-452.

Tor Andræ, *Die Person Muhammeds in Lehre und Glauben seiner Gemeinde* ; — Archives d'Études Orientales, vol. 18, Stockholm, 1918.

Roger Arnaldez, *Grammaire et théologie chez Ibn Ḥazm de Cordoue* ; — Paris, 1956.

‘Abdurrahmān Badawi, *Histoire de la philosophie en Islam* : I, *Les philosophes théologiens* ; II, *Les philosophes purs* ; — Paris, 1972.

‘Abdurrahmān Badawi, *La transmission de la philosophie grecque au monde arabe* ; — *Études de philosophie médiévale* 56 ; Paris, 1968.

Bible : Septuaginta, id est Vetus Testamentum graece juxta LXX interpretes, edidit Alfred Rahlfs ; Stuttgart, editio sexta ; — Nestle-Aland, *Novum Testamentum graece et latine* ; (1979 : grec, Stuttgart ; 1979 : *Nova Vulgata*, Vatican) ; Stuttgart, 1984 ; — *La Bible de Jérusalem : La sainte Bible traduite en français sous la direction de l'École biblique de Jérusalem* ; nouvelle édition entièrement revue et augmentée, Paris, 1973 ; — *La Bible, traduction œcuménique (TOB)* ; édition intégrale ; Paris-Pierrefitte, 1988.

Hermann Bonitz, *Index aristotelicus* ; — volume V de l'édition I. Bekker, *Aristotelis Opera* ; — Berlin, 1870, réédition par Otto Gigon, 1960-1961 ; — réimprimé séparément, Graz, 1955.

Victor Chelhot, "*Al-Qistās al-mustaqim* " et la connaissance rationnelle chez *Gazālī*, — dans *Bulletin d'études orientales*, Institut français de Damas, 15, 1955-1957, 7-98.

Coran : Régis Blachère, *Le Coran*, traduction nouvelle ; traduction selon un essai de reclassement des sourates, 2 volumes, Paris, 1949, 1951 ; *Le Coran (al-Qor'ân)*, Paris, 1957 ; — Adel Theodor Khoury, *Der Koran, Arabisch-Deutsch*, texte, traduction et commentaire, 12 volumes, Gütersloh, 1990-2001.

Henry Corbin, *Histoire de la philosophie islamique*, Folio-Essais 39, Gallimard, Paris, 1986.

Miguel Cruz Hernandez, *Filosofía hispano-musulmana*, 2 volumes, Madrid, 1957.

Ignazio Di Matteo, *Il "taḥrīf" od alterazione della Bibbia secondo i musulmani* ; — dans *Bessarione*, 38, 1922, 64-111, 223-260.

Ignazio Di Matteo, *La divinità di Cristo e la dottrina della Trinità in Maometto e nei polemisti musulmani*, Rome, 1938.

Heinrich Dörrie, *Υπόστασις, Wort- und Bedeutungsgeschichte* ; — dans *Nachrichten d. Ak. d. Wissensch. in Göttingen*, Phil.-hist. Kl., 1955, 35-92.

- El-2 = *Encyclopédie de l'Islam* ; — deuxième édition, Leiden-Paris, 1960.
- Walter A. Elwell, *Topical Analysis of the Bible*, Grand Rapids, 1991 ; — traduction allemande : *Die Große Themenkonkordanz zur Bibel*, Holzgerlingen 2001.
- Erdmann Fritsch, *Islam und Christentum im Mittelalter*, Beiträge für Geschichte der muslimischen Polemik gegen das Christentum in arabischer Sprache, Breslau, 1930.
- Louis Gardet, *La pensée religieuse d'Avicenne*, Études de philosophie médiévale 41 ; Paris, 1951.
- Louis Gardet, *Dieu et la destinée de l'homme*, Études musulmanes 9 ; Paris, 1967.
- L. Gardet et M.-M. Anawati, *Introduction à la théologie musulmane, Essai de théologie comparée*, Études de philosophie médiévale 37 ; Paris, 1948.
- Maurice Gaudefroy-Demombynes, *Mahomet*, Paris, 1957.
- L. Gauthier, *Scolastique musulmane et scolastique chrétienne* ; dans *Revue d'histoire de la philosophie*, 2, 1928, 221-253, 333-365.
- Khalil Georr, *Les catégories d'Aristote dans leurs versions syro-arabes*, édition de textes suivie d'une étude historique et critique, et suivie d'un vocabulaire technique ; Institut Français de Damas ; Beyrouth, 1948.
- M. Gierens, *Controversia de aeternitate mundi – Textus antiquorum et scholasticorum*, Pontificia Universitas Gregoriana – Textus et Documenta – Series philosophica, Roma, 1933.
- Étienne Gilson, *La philosophie au moyen âge, des origines patristiques à la fin du XIV^e siècle*, Paris, 1952.
- A.-M. Goichon, *Lexique de la langue philosophique d'Ibn Sinā (Avicenne)*, Paris, 1938.
- A.-M. Goichon, *Vocabulaires comparés d'Aristote et d'Ibn Sinā, Supplément au Lexique de la langue philosophique d'Ibn Sinā (Avicenne)*, Paris, 1939.
- Georg Graf, *Die Philosophie und Gotteslehre des Jahjā Ibn 'Adī und späteren Autoren*, Münster, 1910.

- Rashid Haddad, *La trinité divine chez les théologiens arabes (750-1050)*, Paris, 1985.
- Michel Hayek, *Le Christ de l'Islam*, Paris, 1958 (1959).
- Historisches Wörterbuch der Philosophie*, dir. Joachim Ritter, Basel-Stuttgart, 1971-.
- A History of Muslim Philosophy*, dir. M. M. Sharif, 2 volumes, Wiesbaden, 1963, 1967.
- Islamochristiana*, Pontificio Istituto di Studi Arabi e d'Islamistica (PISAI), Rome, 1975-.
- Farid Jabre, *Essai sur le Lexique de Ghazālī, Contribution à l'étude de la terminologie de Ghazālī dans ses principaux ouvrages à l'exception du Tahāfut*, Beyrouth, 1970.
- Paul Khoury, *Islam et christianisme, Dialogue religieux et défi de la modernité*, Beyrouth, ²1997.
- André Lalande, *Vocabulaire technique et critique de la philosophie*, Paris, ⁶1951.
- Ibrahim Madkour, *L'Organon d'Aristote dans le monde arabe, ses traductions, son étude et ses applications*, Études musulmanes 10, Paris, ²1969.
- Louis Massignon, *Le Christ dans les évangiles selon al-Ghazālī*, dans *Revue des études islamiques*, 1932, 523-536.
- MIDEO = *Mélanges de l'Institut Dominicain d'Études Orientales*, Le Caire, 1954-.
- Albert N. Nader, *Le système philosophique des Mu'tazila (premiers penseurs de l'Islam)*, Beyrouth, 1956.
- J. Obermann, *Das Problem der Kausalität bei den Arabern*, I ; dans *Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes*, 29, 1915, 323-350.
- Thomas O'Shaughnessy, *The Development of the Meaning of Spirit in the Koran*, Rome, 1953.
- John Penrice, *A Dictionary and Glossary of the Kor-ân (Silk al-bayân fi manāqib al-Qur'ân)*, Beyrouth, reproduction de l'édition de Londres, 1873.
- Édouard des Places *Lexique de la langue philosophique et religieuse de Platon*, dans *Œuvres complètes de Platon*, tome XIV, en deux parties, Les Belles Lettres, Paris, 1964.

- G.-L. Prestige, *Dieu dans la pensée patristique*, traduction D. M., Paris, 1955.
- Otto Pretzl, *Die frühislamische Attributenlehre, Ihre weltanschauunglichen Grundlagen und Wirkungen*, dans *Sitzungsberichte der Bayer. Ak d Wissensch.* Philos.-hist. Abteilung, 1940, 4^e cahier, München, 1940.
- Alfred Schmoller, *Handkonkordanz zum griechischen Neuen Testament*, Stuttgart, ¹⁴1968.
- 'Abd al-Majid al-Sharfi (= Charfi), *Al-Masīhiyya fi Tafsīr al-Ṭabari*, dans *RTSS*, n° 58/59, 1979, p. 53-96 ; — traduction anglaise par P. Johnstone, dans *Islamochristiana*, 6, 1980, p. 105-148 ; — traduction française par Robert Caspar, dans *MIDEO*, 16, 1983, 117-168.
- ShEI = Shorter Encyclopaedia of Islam*, ed. by H. A. R. Gibb and J. H. Kramers, Leyde, 1953.
- N. Signoriello, *Lexicon peripateticum philosophico-theologicum*, Roma, ⁵1931.
- J. Windrow Sweetman, *Islam and Christian Theology*, II-1, London, 1955.
- A. S. Tritton, *Muslim Theology*, London, 1947.
- G. Vajda, *Introduction à la pensée juive du moyen âge*, Études de philosophie médiévale 35, Paris, 1947.
- H. A. Wolfson, *The Muslim Attributes and the Christian Trinity*, dans *Harvard Theological Review*, 49, 1956, 1-18.
- H. A. Wolfson, *Philosophical Implications of the Problem of the Divine Attributes in the Kalām*, dans *Journal of the American Oriental Society*, 79, 1959, 73-80.
- H. A. Wolfson, *The Philosophy of the Church Fathers, I: Faith, Trinity. Incarnation*, Cambridge, Massachusetts, 1956.
- M. Worms, *Die Lehre von der Anfangslosigkeit der Welt bei den mittelalterlichen arabischen Philosophen des Orients und ihre Bekämpfung durch die arabischen Theologen (Mutakallimūn)*, Münster, 1900.

www.difa3iat.com

ترتيب مواضيعي للمصطلحات عند المسيحيين

تنقسم المصطلحات بمجموعتين . تضم الأولى المصطلحات التي هي بمثابة جنس أو نوع لمصطلحات المجموعة الثانية . فعلى سبيل المثال ، مصطلح ” أقنوم “ له تحديد في النصوص المسيحية والإسلامية . ويتم معناه بتحديد المصطلحات التي وردت مرادفةً له ، منها ” شخص “ و” خاصة “ و” صفة “ وغيرها . مثل آخر هو المصطلح الأعم ” توحيد “ ، حيث يتحدد بمصطلح ” واحد “ أو ” أحد “ ، يليه مصطلحات أخرى ، هي ” جوهر “ و” طبيعة “ وغيرهما . والأمر نفسه ينسحب على مصطلح ” اتحاد “ ، حيث يتحدد بمصطلحات متممة ، نظير ” تجسد “ و” تأنس “ و” حلول “ وغيرها .

لذا ، لا يخلو من الفائدة عرض الإطار العام حيث يجد كل مصطلح موضعه ، فيتبين معناه من خلال علاقاته المنطقية بغيره من المصطلحات . هذا الإطار يتألف ، عند المسيحيين ، من محاور خمسة ، هي الدين ، والوحي ، والتوحيد ، والتثليث ، والاتحاد ، وعند المسلمين ، من محاور خمسة ، هي الضلال قبل الإسلام ، وكلام الله ، ورسالة محمد ، ونقض التثليث مع التوحيد ، ونقض الاتحاد .

يتضمن هذا الفصل المصطلحات التي استعملها المسيحيون ، مرتبةً بحسب المواضيع التي سبق ذكرها .

١- الدين

دين : (١ - الدين عمومًا . ٢) مقومات الدين : - اعتقادات ، - عبادات ، - أخلاق ، - شريعة ، - اجتماع . (٣) وظيفة الدين . - (٤) مواقف من الدين . (٥) الأديان .

١- الدين عمومًا : (١) دين . (٢) ديانة . (٣) كتاب .
١-١ دين : - دين - ديني - تدين بـ ، دان بـ - أديان ، ديانات .
دين حقّ ، تحقيق - دين صادق - صحّة / بطلان - دين واحد -
جواب عن الدين ، برهان عن الدين .

١-٢ ديانة : - ديانة - ديانات - ديانة الحقّ - ديانة نصرانية ، ديانة مسيحية .

١-٣ كتاب : - كتاب ، كتاب أو كتب الله ، كتاب دين - كتب العهدين - العهد العتيق - العهد الجديد - كتاب القرآن - كتاب ماني - كتاب زرادشت : زندوستا - كتاب الصابئة - كتب

أئمة الضلال - إنجيل مريون .

كتب العهدين : كتب الكنيسة - أسفار الشريعة ، الأسفار الشرعية

- نصوص الشريعة ، النصوص الشرعية .

كتب العهد العتيق : العهد العتيق - التوراة ، التوراة - الأنبياء -

الزبور - أسفار الملوك .

كتب العهد الجديد : الإنجيل - كتابات رسولية - أبركسيس (قصص

الرسل) - رسائل بولس - قتاليقون - دسقلية .

ما بين أيديه - ما في أيدينا .

ما جاء به .

٢- مقومات الدين : (١ - اعتقادات . (٢ - عبادات . (٣ - أخلاق .

(٤ - شريعة . (٥ - اجتماع .

١-٢ - اعتقادات : - دعوة - تعليم - معرفة الله - عقيدة ، عقد

- أمانة - رأي - قول ، أقاويل - كلام - مذهب - نخلة - إيمان .

دعوة : - كرز ، كرازة - تبشير .

إيمان : - إيمان ، تصديق ، اعتراف ، إقرار ، شهادة - اعتقاد ، اعتقادات .

٢-٢ - عبادات : - عبادة - عبادات عمومًا - وضوء - صلاة -

صوم ، صيام - صدقة - حج - أسرار ، سرابير - معمودية -

قربان ، قربانين ، قربات - توبة - زيجة ، تزويج - كهنوت .

وضوء : - طهور - غسل .

صلاة : - قبلة - سبت - رؤوس شهور - أحد - عيد - فصيح -

ميلاد - دَنَح ، غطاس - سِلاق ، صعود - عنصرة - ذكران
الشهداء - بخور - تسبيح - تحميد - طلبة - استغاثة - مسألة
- تضرّع - دعاء - سجود - رشم - ركوع - صلاة الفجر
- صلاة العشاء - صلاة الساعات - صلاة النوم .
صوم - صيام : - إمساك نفساني وجسماني - الأربعاء والجمعة -
صيام الأربعين - صيام الرسل - صيام مدخل الميلاد - صيام
العذراء (١٥ ميسرى = ٢٢ آب) .
صدقة : - عشر - درهم - دينار - زكاة ، تزكية - رحمة - جود .
حجّ : - كلّ سنة إلى البيت المقدس .
أسرار ، سراير عمومًا : - حلول الروح القدس - الأسرار : المعمودية ،
عماد ، صبغة - ميرون - توبة - قربان - زيجة - كهنوت .
معمودية : - عماد - صبغة - تنقية - طهور - تقديس - حلول
نعمة الروح القدس على الماء - دهن الميرون ، مسحة الميرون -
خمس معموديات : موسى عمّد بالسحابة ، يوحنا بالماء للتوبة ،
الرسل بروح القدس ، معمودية دم الشهداء ، معمودية دم الخطاة
- البكاء معمودية ثانية - ختان ، خفض .
قربان - قرايين - قربات : - قدّاس - ذبيحة - مذبح - مائدة -
اشتراك ، تقرب ، تناول - لحم ، دم - خبز ، خمر ، شراب -
مغفرة الخطايا - غذاء للنفس - تألّه - ذكّي - تماثيل - أوثنان .
توبة : - μετάνοια - رجوع عن - ندامة - غفران ، مغفرة - ترك
الخطايا - تجاوز الخطايا .
زيجة - تزويج : - طلاق - فاحشة ، زنا - بول في الفراش - سكر

- جنون - جذام .

كهنوت : حبرية - مراتب : بطريرك - أسقف - قسيس - شماس .

٢-٣- أخلاق : - فضيلة / رذيلة - حلال / حرام .

فضيلة / رذيلة : - خير / شرّ - حسن / قبيح - معروف / سيّئ -
طهارة / نجاسة - تعذيب النفس - تقشّف - زهد - صبر - محبة -
رحمة - شهادة - رهبنة - نسل - صالح / خاطئ - زلة - فاحشة
- شهوة - ملذّة .

٢-٤- شريعة : - شريعة - شرع - شرعيّ - مشترع ، اشترع -
ناموس - سنة - وصيّة - العشر كلمات - شريعة ، شرائع -
ناموس ، نواميس - سنة ، سنن - وصيّة ، وصايا - قانون ،
قوانين - فريضة ، فرائض - حكم ، أحكام - أمر / نهي -
حلال / حرام - نسخ .

شريعة : - شريعة العدل / شريعة الفضل ، شريعة الموهبة - شريعة
موسوية / شريعة مسيحية - بارّ ، أبرار - وليّ ، أولياء - ضيق
/ رخص ، ترخيص - أصول وموضوعات الشريعة المسيحية .

شرع : - شرعاً / عقلاً - شرعيّ / عقليّ - حاكم .
شرعيّ : - شرعيّون / عقليّون - علوم شرعية - أوصاف شرعية -
أدلة شرعية - نصوص شرعية - قوانين شرعية - أسفار شرعية
- الشرعيّ هو قول الله .

مشتّرع - اشتّرع : - شارع - شرع ، شرّع ، اشتّرع - سنّ -

رسم - وضع - أقام - فرض فريضة - أوجب واجباً .

ناموس : - الكلام صُوِّرَ على لُوحِي الناموس - ثلاثة نواميس : ناموس الطسعة (آدم) ، ناموس الكتاب في التوراة (موسى) ، ناموس الموهبة في الإنجيل (المسيح ورسله) - ناموس الكتاب (جسماني) / ناموس الموهبة (المسيح ، روحاني) - ناموس العبودية (التوراة) / ناموس الحرية (الإنجيل) .

سنة : - سنة العدل (موسى) / سنة الجود والرحمة (المسيح) / سنة الجور والظلم (المجوس والصابئة والدهرية والمعتلة) - سنة طبيعية / سنة عقلية / سنة وضعية - سنة الطبيعة / سنة العقل والتوقيف (موسى) / سنة التفضّل .

وصية : - عتيقة / جديدة .

العشر كلمات : - الألواح الحجرية - بإصبع الله .

شريعة - شرائع : - شرائع مشوشة (الصابئة) - شرائع نجسة (المجوس) - ترخيص ، تسهيل - تدوين - شرائع قديمة - تحقيق الشرائع .
سنة - سنن : - تحقيق السنن المسيحية - سنن الموجودات المحسوسة - سنن الموجودات المعقولة - سنة إبراهيم .

وصية - وصايا : - وصايا - هندس الله هذه الوصايا .

قانون - قوانين : - κανών - قوانين شرعية .

فريضة - فرائض : - أوجب (واجب) - كلف - لا إكراه .

حكم - أحكام : - حكم - حكومة - قضاء - قاضي - حدود -

حكم إلهي (تفضّل) / حكم طبيعي (عدل ، عقل ، فكر) / حكم

شيطاني (جور) .

أمر / نهى .

حلال / حرام .

نسخ : - ابطال، - حلّ - نقض - ابدال - نسخ - شريعة ناسخة .

٢-٥ - اجتماع - نظم اجتماعية : - بيعة - كنيسة - ملّة - مذهب -
نحلة .

بيعة : اجتماع - جماعة - إجماع - أمّة - بيعة جامعة - مجمع - سينودس
- مجمع الرسل - نيقية - القسطنطينية - أنطاكية - أفسس -
خلقيونية .

كنيسة : - تحقيق الأرثوذكسية (الخلقيونية) - ملّة خلقيونية -
نسطوري - لوليانّي - منوثلّي - أراسيس - أراطيقيّ ، هرطيق
- رأي - زنديق ، منانيّ - سليح ، سليحيّ - حواريّ - رسول -
تلميذ - نصرانية - قسيس - بطرك - رأس - إمام - مرتبة -
رعيّة - رعاة - معلّم - آباء - ثقة - علماء النصارى - متكلم
- نظار - نحلة - مذهب - ملّة .

ملّة : - فرقة - أمّة - ملّة إبراهيم - ملل - ملّة نصرانية - ملّة يهودية -
ملّة إسلامية - مجوس - منانية - ديصانية - طائفة .

مذهب : - اعتقاد - حنيفيّة .

نحلة : - شيخ - أمّة - طائفة من العرب .

٣- وظيفة الدين : - (١ هدى . ٢ طريق . ٣ عهد . ٤

خلاص .

هدى : - هداية ، هدي - رشد - إرشاد - ردّ - شريعة الهدى -
أئمة الهدى (تلاميذ المسيح) - ضلال .

طريق : - سبيل ، - صراط - سيرة - طريقة - منهاج .
عهد : - عهد الدهر - عهد عتيق - عهد قديم - عهد حديث ،
جديد .

خلاص : - رجاء - أمل - تعاهد الخلاص - مخلّص - تخليص - نجاة -
إنقاذ - فكّك - اشترى - افتدى ، فدى - أعتق - قيامة - آخرة -
بعث ، انبعث - نشور - حشر - مجازاة - مكافأة - أجر -
ثواب - ملكوت - ملك السماء - فردوس - جنّة - نعيم -
سعادة - لقاء وجه الله - حياة دائمة - تجديد - انتقام - عقاب ،
عقوبة - جزاء - شقاء - عذاب - جهنم ، جحيم - نار ، سعي .

٥- مواقف من الدين : - تدبّر - لاتدبّر .

تدبّر : - اتّباع - طاعة .

اتّباع : - انسياق - انقياد - قبول .

طاعة ، طاعات .

لاتدبّر : - ضلال - كفر - شرك - خلاف .

لاتدبّر : - ضلال - كفر - طغيان - عصيان - إلحاد - شرك ، إشراك

- تشبيه - تجسيم .

ضلال : - ضلالة - ضالّ - تائه - جاهليّة - حيرة الضلال - مجسّمة -

حلوليّة - شمسيّة - قمرية - زهريّة - عبادة الحيوانات والأصنام .

كفر : - كافر - نفاق - ملحد - طغيان - زندقة .

شرك : - إشراك - مشرك - حنيفيّة .
 خلاف : - مخالف - خروج - برّانيّ .

٦- أديان : - دين يهوديّ - دين نصرانيّ - دين إسلاميّ - دين الحنيفيّة - دين الصابئة - دين زرادشت - دين ماني .
 دين يهوديّ : - يهوديّة - دين التوراة - دين بني إسرائيل - دين اليهوديّ - دين اليهود - أتى به موسى - يشترعه موسى .
 دين نصرانيّ : - دين المسيح ، دين الحواريين - نصرانيّة - دين النصرانيّة ، دين المسيحيّة - دين النصاري ، نصرانيّ - نصر .
 دين إسلاميّ : - أهل البيت - مسلم - أسلم - دين الإسلام - محمد - بحيرا النسطوريّ - قرآن - دين المسلمين .
 دين الحنيفيّة : حنيف - حنيفيّة - عبادة الأصنام - عبادة الأوثان - العزّي (القمر) .
 دين الصابئة .
 دين زرادشت : - مجوس - مجوسيّة - زرادشت ، زندوستا (= كتاب الدين) .
 دين ماني : منانيّة - زنادقة .

٢- الوحي

١- وحي : (١ - وحي (٢ - إلهام (٣ - تنزيل (٤ - توقيف ،
 (٥ - كلام (٦ - قول (٧ - إعلام (٨ - تعليم . -
 (٩ - أعطى (١٠ - أمر (١١ - من الله (١٢ - كتب مقدسة .
 (١٣ - ظهور .

١-١ وحي : - وحي روحي - أوحى - موحي - موحي - إلهاء .
 ١-٢ إلهام : - إشراق - عن إلهاء روح القدس .
 ١-٣ تنزيل : - إنزال - أنزل - نزل - نزل - نزول - منزل -
 كتاب ، سفر - كتب - التوراة - العشر كلمات - الزبور -
 الإنجيل - القرآن - العهد الحديث - آيات - شريعة - الحتان
 على إبراهيم - تنزيل على موسى وهارون - على محمد - على
 الأنبياء - على لسان الأنبياء ، على يد الأنبياء .

١-٤ توقيف : - أسماء الله - شريعة وضعيّة - تعليم .
 ١-٥ كلام : - كلمة الله - كلمات الله - كلم الله موسى تكليمًا -
 تكلم - موسى كلم الله - نادى - حكاية - نطق - منطق -
 نطق - ناجى - نجى - أسمع صوته - لسان .
 ١-٦ قول : - أقوال - إعلان - ذكر - تلاوة - وعد - وعيد -
 وصف - أكد - ضرب المثل - على يد ملاك - على لسان
 الأنبياء والأصفياء .

١-٧ إعلام : - أعلم - أعلن - أخبر - أرى ، أورى - بشر - عرف
 - بين - شهد - أندر - أظهر - أنبا - تنبأ - أطلع - حكى -

استودع - حقق .

١-٨- تعليم : - علم - لقن - دلّ (دلالة - دليل) - فهم - أقنع
- ما أتى من حكمة - مكّن - الله - ايج - الرزح القدس
- البارقليط ، الفارقليط - الرسل (الحواريون) - الروحيات -
الشرعية - أسماء الله .

١-٩- أعطى : - أتى - جاء ب - بعث (الشرائع) - قبول - الله
- المسيح - الروح القدس - الأنبياء - الرسل - التوراة - الإنجيل -
الشرعية - اللغات .

١-١٠- أمر : - أمر - نهى - شرّع - اشترع - وضع - فرض -
أوصى - رسم - ثبت - جعل - أخرج - فضل - اختار - عهد -
أظهر - شاء - رضي - كتب - شرط - موثيق - أوجب -
أبطل - حلّ - نسخ - الله - المسيح - في التوراة والإنجيل -
دين - عهد - حدود - خير - شرّ - حلال - حرام - محظورات
- محارم - زواجر - قبيح - شريعة - ثالوث - كتاب .

١-١١- من الله : - من عند الله - من لدن الله - موحى من الله
- باسم الله (الرسول يتكلّم) - أتى ب (الرسول يأتي بما أوحى
إليه - اسم الله (تكلم باسم الله) .

١-١٢- كتب مقدّسة : - كتاب ، سفر - مصحف - نصّ - تأويل
- مقدّس - إلهيّ - الموحى هو المكتوب أو المصوّر - خطّ الله
بإصبعه - الكتب تقول - ناطقة - تنهي - تذكر - تشهد -
هي أساس - الكتاب مصدّق - هو تحقيق - ينذر - الإنجيل نادى -
يبحث - حكى - في الكتب رسوم ونبّات وأخبار عن المسيح -

رمزت - بثها الله - الحلف بها - كتب ومصاحف العتيقة والحديثة
- الكتب العتيقة والحديثة .

١-١٣ - ظهور : - أظهر - أشاه - منظر - هكل - حجاب -
احتجب - ستر - رسم - قياس - مثل - مثال - مرآة - تجلّى
- تراءى - نزل - يُعرَف - وضع - دلّ - بحىء - حلّ -
تسمية الله نفسه : أهيا (أهيه) ، شرأهيا (أشر أهيه) ، ماريا (؟) ،
إيل ، يه (= يهوه) ، صبوت ، إيل شداي الله .

٢-٢ - رسول - مرسل : (١) اصطفاء الرسل . (٢) أصناف الرسل .
(٣) وظائف الرسول .

٢-٠ - رسول (مصطلحات) : - مصطفى - منتخب - مختار - رسول ،
مرسل - ملاك - نبيّ - حواريّ ، سَلِيحِيّ - تلميذ - بلاغ ،
إبلاغ - نذير - بشارة ، بشرى - وعد - وعيد - كرز ، كرازة -
دعوة - كتاب ، سفر .

٢-١ - مصطفى (اصطفاء الرسل) : - مصطفى ، انتخاب ، اختار ،
انتقى - ثبّت - أقام - اتخذ - صفّيّ ، وليّ - خليل (إبراهيم
خليل الله) - كلّيم (موسى كلّيم الله) - نجيّ .

٢-٢ - أصناف الرسل : (١) رسول . (٢) حواريّ (مرسل) .
(٣) نبيّ (مرسل) .

٢-١-٢ - رسول : - إرسال - رسالة - مرسل - مرسل - أرسل
- بعث - أنفذ - أبرز - وُجّه - ندب - مرسلون : جبريل -
موسى - بولس - محمّد - الكلمة مرسل من الآب - الروح

القدس مرسل من المسيح .

٢-٢-٢- حوارِيّ : - سَلِيح ، سَلِيحِيّ - تَلْمِيز - بَشِير ، مَبْشَر ،
إِنْجِلِيّ ، أَوِنْجِلِسْطُس ، أَوِنْجِلِسْط - أَوْلَاء وَأَصْفَاء الْمَسِيح -
مَعْلَم - بطرس الصفا الرسول - بولص الرسول - مَتَّى - مَرْقِص
الْإِنْجِلِيّ - لَوْقَا - أَبْرَكْسِيْس ، قِصَص الرِّسَل - أَثْنَايُوس الْقَدِيم فِي
الْمَعْلَمِينَ - أَثْنَايُوس رَأْس الْمَعْلَمِينَ - غَرِيغُورِيُوس قَائِل الْإِلَهِيَّات
- أَوْسَابِيُوس قِصْرِيَّة .

٢-٢-٣- نَبِيّ : - نُبُوَّة - أَنْبَأ - أَخْبَر - الْأَنْبِيَاء (كُتِب) - مُوسَى
- هُوشَع - نَاثَان - أَلِيشَع - إِيْلِيَّا - مِيخَا - دَانِيَال - إِبْرَاهِيم
- يَحْيَى بَن زَكَرِيَّا - مَلَاخِي - حَبْقُوق ، حَبْقُون - نَاخُوم -
صَفْنِيَا - مُحَمَّد (تَشْكِيك فِي نُبُوَّتِهِ) .

٢-٣- رِسُول (وُضِيفْتِهِ) : - عَلَي يَدَي - عَلَي لِسَان - بِفَم - قَبْل
- سَلَم - نَقَلَ - أَنْبَأ - جَاءَ بِ - خَرَجَ فِي - قَدَمَ بِ - بَلَاغ
- أَوْصَلَ - أَعْلَمَ - أَخْبَر - عِلْم - تَلْمَذ - تَبَشِير - كَرَز ، كَرَاة -
شَهِد - حَقَّق - صَدَّق - دَعَا - مَنَادَاة - إِنْذَار - حَثَّ - حَرَّضَ
- حَذَّر .

٣- الْمُرْسَل إِلَيْهِ : - خَاصَّ - عَامَّ .

٣-١- مَدْعُو (مُرْسَل إِلَيْهِ) - مَدْعُو - لِه (لِشَعْب) ، لِه (لَهُمْ) ، إِلَى
(إِلَيْهِمْ) .

٣-٢- مُرْسَل إِلَيْهِ خَاصَّ : - بَنُو إِسْرَائِيل - أَسْبَاط إِسْرَائِيل - بَنُو
إِسْمَاعِيل - الْأَعْرَاب - الْعَجَم - قَبِيلَة - عَشِيرَة - جَاهِلِيَّة - شَعْب

- أمة - موسى ولوحا الناموس - إبراهيم وإسماعيل - محمد وعرب
الجاهلية .

٣-٣- آدميون (مرسل إليه عام = جميع الناس) : - ذرية آدم -
آدميون - أولاد ، ولد ، ولد آدم - بشر ، بشريون - جنس
البشر ، الجنس البشري - الناس - الإنسان - طبيعة البشر -
عباد - الأمم - أقطار الأرض - الأقاليم السبعة - الدنيا - العالم -
العالمين - الشعوب - البرية - الكافة .

٤- رسالة (شروط حقيقتها) : - مناسبة طبيعة الله الروحية - تُعرف
بالعقل - العقل السليم الموافق للطبيعة البشرية - الطبيعة البشرية
غير مفسدة بخطيئة آدم .

رسالة (= دين) (أسباب بطلانها) : - رخص ، ترخيص ، تسهيل -
عز - تعصب ، عصبية - عقل سوقي جسداني - هوى - شهوة
الجماع - استرخاء - قهر - حيل - مطمع - استحسان - رغائب
الأموال - خيالات وتشايبه السحر - السيف - الرشى - مصانة -
تواطؤ .

رسالة (= دين) (علامات حقيقتها) : - أعاجيب - إشراق الروح
القدس - تعليم الروح القدس - آيات - معجزات - شهادة الكتب
المقدسة - تحقيق العقل - تقشف - زهد - يناسب الطبيعة الإلهية .

٥- الرسول (شروط صحة إرساله) : - مرسل إلى جميع الأمم - اجترار
المعجزات - مخاطبة كل أمة بلغتها - إنباء الأنبياء بحقيقته - إبلاغ

الرسالة الحق من الله .

٣- التوحيد

١- الله واحد : (١- وجود . ٢- وحدة ، وحدانية . ٣- أسماء وصفات . ٤- خلق . ٥- تدبير . ٦- دينونة .

١-١- وجود الله (معرفة) : - معرفة فطرية لوجود الله . - من المنظور إلى غير المنظور . - حدوث العالم . - العالم في خدمة الإنسان . - تركيب العالم من عناصر متنافرة . - ائتلاف العالم . - التغييرات الحادثة في العالم . - المعجزات .

١-١-١- معرفة فطرية لوجود الله : - زرع - مزروعة - طبع - طبيعة - بيان - أحق - تمييز - شواهد - ذات - صفات .

١-١-٢- معرفة وجود الله من المنظور إلى غير المنظور : - وجود صفات - علوية - علوية أولى - منظور / غير منظور - آثار منظورة / صانع غير منظور - عللة فاعلة وصانعة - عللة / أثر - آثار - علامات - سابقة - عللة جوهرية - تزامن - عللة / معلول - دور - تسلسل - قدم المادة - حدوث - باري - خالق - خلق (فعل الخلق ، المخلوقات) - صانع - فاعل - أفعال - مجوهر - مدبر - شرعي / عقلي (شخص) - وجود - ذات - مفعولات - فاعل / مفعول - مخترع / مخترع - الله محرك أول - الباري

- جواهر روحانيّ - جوهر خفيّ - أثر ظاهر - دلّ - أزليّة الباري -
أبدّي - قديم - قوام - مصير .
- ١-١-٣- معرفة وجود الله من حدوث العالم : - متقلّب - مبدع
- خلق / ولد - العقل الأوّل أوّل خلق الباري - صور - مبدأ
السبب الكافي - وجوب / ممكن .
- ١-١-٤- معرفة وجود الله من نظم العالم في خدمة الإنسان :
- خصال - جيل - قاهر - عالم - هواء - ماء - نار - سباع -
تدبير .
- ١-١-٥- معرفة وجود الله من تركيب العالم من عناصر متنافرة :
- طبائع (عناصر) - هواء - نار - ماء - تراب - ارتفاع / انحدار /
وسط - اتفاق (مصادفة) - شيء - أصول - مركّب - دنيا -
ائتلاف - فلك - ناظم - صناعة - أوجد - باطل - عالم (κόσμος)
- مركّب من أشياء مختلفة - فلك = طبيعة خامسة - حارّ -
بارد - رطب - يابس - دليل العقل - محكّ - معيار statera
στατήρ - فعل إراديّ - الواحد - أركان (عناصر) - تأليف
- اعتدال - بدن .
- ١-١-٦- معرفة وجود الله من ائتلاف العالم : - كواكب - نطق
- جواهر معدنيّة - صنائع - اختلاف - اتفاق (identité) - ديانة -
سياسة - مدبّر - حال .
- ١-١-٧- معرفة وجود الله من تغييرات في العالم : - محرّك أوّل غير
متحرّك - من لا شيء - تغيير - عناصر - استحالة (تحوّل) -
ذاتيّ (من فعل الذات) .

١-١-٨- معرفة وجود الله من حوادث معجزة : - عجائب - أسرار .

٢ زحاة : زحائية : مسلمات . - ضرر كسرة الآلهة . - تحليل مفهوم الواحد . - إجماع على توحيد الله .

٢-٠- مصطلحات : - واحد - وحدة - وحيد - وحدانية - شرك ، إشراك .

٢-١- ضرر كثرة الآلهة : ماني يثبت كيانين - زنادقة - رأس - لا من شيء - أزلية - ذاتية (صفة الذات) - العالم الأكبر - العالم الأصغر .

٢-٢- مفهوم الواحد (تحليله) : - واحد في الجنس - واحد في النوع - واحد في العدد (فرد - واحد - نقطة - بدء الحركة - آن) - الله واحد في النوع لأنه ليس جنساً ولا شخصاً - الله له أشخاص (أقانيم وخواص) - قنوم (= المفرد الواحد - إيوسطسيوس (ὁμοστασις) - وجه - خاصّة - شخص - رسم = تحديد) - أقنوم (= واحد في العدد مكوّن من خواصّ له) - الله واحد في الجوهر - الله واحد في الذات - صفات - واحد في الجنس ، في النوع ، في النسبة ، في العدد (واحد غير متجزئ ، واحد متصل ، واحد مركّب) ، في الحدّ ، في الموضوع (بسيط ، مركّب) - الجوهر الإلهي واحد في العدد - تأليف - تركيب - امتزاج - اختلاط - واحد (= واحد موجود حيث لا غيريّة ، جنس ، نوع ، نسبة ، عدد متصل ، حدّ ، غير متجزئ) - الله واحد للوحدة فيه - أنواع الواحد (جنس ، نوع ، نسبة ، عدد متصل ، حدّ ، غير

متجزئ) - / من وجهة النظر (قوة وفعل ، موضوع وحدّ ، ذات وعرض) - ماهية - كثرة - الواحد واحد بذاته .
إجماع على توحد الله : - اجتماع - توحد .

٢-٣- أسماء وصفات : - تسمية ووصف قياسي (بالمماثلة) - أسماء - اختلاف الصفات - صفات الذات - صفات الفعل .

٢-٣-١- تسمية ووصف قياسي : - الله لا يدرك في ذاته - إشراق داخلي للعقل اللطيف - قياس اسمي - أساس القياس - لا للتشبيه - صفة (طبيعتها ووظيفتها) . - شبه مختلف : similitudo dissimilis .

٢-٣-٢- أسماء : - الله لا اسم له - أسماء الله - الأسماء كصفات - أسماء مطلقة وأسماء نسبية - أسماء منطقيّة وأسماء فلسفيّة - أسماء حقيقيّة وأسماء مستعارة - أسماء جوهرية وأسماء عرضيّة - حمد اسم الله .

٢-٣-٣- اختلاف الصفات .

٢-٣-٤- صفات الذات : - تعداد الصفات . - شرح الصفات .

٢-٣-٥- صفات الفعل : - تعداد الصفات . - شرح الصفات .

٣- الخلق : (١ - مفهوم الخلق . - ٢) العالم غير قديم .

٣-١- مفهوم الخلق : - إيجاد - لماذا الخلق - الخلق من لا شيء - الخلق ليس عرضاً - المخلوق مفعول .

٣-٢- العالم غير قديم .

٤- تدبير : - حكم . - حكم الإنسان . - المعجز . - الشر .

٥- القيامة : - ١) قيامة . ٢) دينونة . ٣) مجازاة .

٥-١- قيامة : - ستقوم القيامة - إثبات القيامة - برهان على

القيامة - تحديد القيامة - المسيح يقيم الأموات - القيامة غير
مذكورة في التوراة - النفس لا تموت - قيامة جزئية وقيامة عامة .

٥-٢- دينونة .

٥-٣- مجازاة : - إنصاف - أبدية - سماء - جحيم .

٤- التثليث

مقدمة : - ١) أب ابن روح - أبوة (ولادة) ، بنوة (ولودة) ، انبثاق

(انبعاث) . - ٢) جوهر (كيان ، ousia ، οὐσία) واحد - ثلاثة

أقانيم (υπόστασις ، hupostasis ، قنوم ، أقنوم) . - ٣) ذات

(ousia ، οὐσία) ، طبيعة (طبع ، φύσις ، phusis) - جوهر

(= قائم بذاته) / عرض - كيان . - ٤) أقنوم : - شخص -

وجه (πρόσωπον ، prosopon ، persona) ، - خاصة - صفة

جوهرية . - ٥) صفات جوهرية = وجود (ذات) ، نطق (logos ،

λόγος) ، حياة . - ٦) العلاقة بين الأقانيم : - مساواة ، جوهر

واحد - تمييز : علّة ، معلول ، علّة جوهرية - عقل عاقل معقول -

مثال : شمس ، ذهب .

١- حرر

مصطلحات : - جوهر - كيان - شيء - إله ، لاهوت - طبيعة - اسم عام - صنف - جنس .

١-١ - جوهر : $\tau\acute{o}\delta\epsilon\ \tau\iota$ ، $t\acute{o}\delta\epsilon\ \tau\iota$ ، $ousia$ ، $o\upsilon\sigma\acute{\iota}\alpha$ ، - هوية -

قائم بذاته - جوهر إلهي = الآب .

تحديد الجوهر : - لطافة - قيم بذاته - قائم بنفسه حامل الأعراض

- جوهر بسيط (كالنفس الحاملة الأعراض : فضيلة ، رذيلة) -

جوهر مركب (كالجسم حامل الكيفيات : حرارة ، برودة ،

رطوبة ، يوسة) - العام = جوهر ، طبيعة ، هيئة - الثنية والتكثير لا

تدخل على الجوهر ، بل على الأشخاص - جوهر لطيف

(النفس ، العقل ، النور) - جوهر كثيف (قابل الأعراض

ومتحيز) - الموجودات = جوهر (قائم بذاته ، لا يحتاج لغيره في

وجوده) / عرض (موجود في غيره ، محمول) - جوهر = ما ليس في

محل (موضوع) - جوهر = ما يكون منه الفعل .

الله جوهر : جوهر واحد - شمس (قرص ، شعاع ، ضوء) - إنسان

= نفس واحدة ، جوهر روح واحد (عقل ، كلمة ، روح)

جوهر = ذات - اسم الله (الإله) = اسم جوهر - الباري واحد

في الجوهر والإلهية - الوجدانية للجوهر والذات - الإله (سرياني) =

الجوهر الأبدي (الأزلي) علة الكل - جوهر واحد ، طبيعة واحدة -

الباري جوهر واحد ، طبيعة واحدة ، ذات واحدة - جوهرية /

أقنوميّة - جوهر جسمي / جوهر روحانيّ .

الآب جوهر : - الابن والروح من جوهر الآب - الآب والابن والروح =
 الله وكلمته وروحه = جهر واحد : إله واحد - الله - جوهر
 ذو كلمة وروح - إله واحد ذو كلمة وروح ، جوهر واحد للألوهة
 - حياة وعلم = صفات جوهر الله - الله واحد في جوهره وكلمته
 وروحه - الآب = جوهر بما هو عقل مجرد - الآب قائم بذاته ،
 الابن قائم بالآب ، الروح قائم بالآب .

١-٢-٢-٢ - كيان :

تحديده : - كيان = قائم بذاته .
 تأكيد الكيان الإلهي : - الله كيان واحد - ذات الباري وحياته وحكمته .

١-٣-٣-٣ - شيء :

تحديده : - الله شيء = لنفي العدم عنه .
 الآب شيء : - الذات = الآب = الشيء ، لذا : شيء حيّ ناطق -
 الشيء هو الآب ، الذي هو الذات - الله شيء حيّ ناطق -
 الشيء = الذات = الآب .

١-٤-٤-٤ - ذات :

الذات واحدة : - الله واحد في الذات مثلث بالصفات .
 الله ذات : - الله واحد في الذات مثلث بالصفات - الذات واحدة
 في الموضوع وفي الحدّ - ذات أو جوهر واحد - ذات واحدة -

جوهر واحد ذات واحدة - الله واحد في جوهرية ذاته .
 الآب ذات : - الذات = الآب = الشيء - الشيء هو الآب وهو
 الذات - نسمّي ذات الباري آب - ثلاثة معان : الذات والنطق
 والحياة - الذات تسمّى الآب - ذات حياة حكمة = قائم بذاته
 ذو حياة وحكمة - الذات علّة ولادة الحكمة وانبثاق الحياة -
 ذات الباري وكلمته وروحه - ذات (= الآب) وحكمة وحياة
 - الآب ذات ، والأقنومان صفتان .

١-٥-٥ : - طبيعة إلهية = لاهوت .
 تحديدها : - الكثرة لا للطبيعة - الاسم العام يدلّ على الطبيعة -
 العدد لا يطلق على طبيعة الأقانيم - طبيعة إلهية - اسم الإله اسم
 طبيعة - جوهر وطبيعة هما شيء واحد - خمسة أوجه الطبيعة
 (بحسب ابن الفضل) .

تأكيد الطبيعة الإلهية : - طبيعة إلهية واحدة - طبيعتها هي الله - الله
 واحد في الطبيعة - ثلاثة أقانيم وطبيعة واحدة - الكلمة موافق
 الله في الطبيعة - طبيعة إلهية واحدة ثلاث خواصّ - الباري
 جوهر واحد طبيعة واحدة ذات واحدة .

١-٦-٦ : - لاهوت : - كلّ من الابن والروح إله مع الآب ومن
 الآب - هم إله واحد وكلّ واحد منهم إله تامّ - لاهوت واحد
 واسم واحد - الله واحد ذو كلمة وروح : واحد ذو ثلاثة أقانيم
 وليس ثلاثة آلهة - اسم الإله عام وخاصّ - اسم الإله اسم

جواهر - ستة معاني كلمة إله في اللغة السريانية وعند المسيحيين :
الجواهر القديم علّة الكلّ .

٧-١- اسم عامّ : - الاسم العامّ يدلّ على الطبيعة - اسم الإله اسم طبيعة - اللاهوت لا ينقسم .

١-٨- صنف - جنس : اله واحد في الشخص كثير في الصفات -
الله واحد في النوع كثير في الشخص ، واحد في الجنس كثير في النوع .

٢- أقنوم : ὑπόστασις ، hupostasis = قنوم ، أقنوم (سريانية) .

٢-١- تصوّرات الأقنوم :

٢-١-١- عرض التصوّرات : أقنوم (سريانية) تعني الشخص - كلّ أقنوم له هويّة متعيّنة وشخصيّة متفرّدة - خواصّ في محلّ واحد في الشخص - صفات (كلّ خاصّة صفة وليس كلّ صفة خاصّة) - صفات إيجابيّة ثبوتية - صفات إيجابيّة جوهريّة : ثبوتها في موصوفها لا يوجب ثبوت شيء غيرها - الذات أو الجوهر الواحد مع كلّ صفة إيجابيّة جوهريّة = أقنوم - عقل عاقل معقول - وجوه = جهات عقليّة = اعتبارات ذهنيّة (مثلاً : موجود عالم حيّ) .

٢-١-٢- نقد التصوّرات :

شخص : كلّ شخص له هويّة خاصّة به وشخصيّة تحصره .

خاصة : خاصة الشيء لا يشاركه فيها غيره .
 صفة ، نعت : صفات الله ونعوته أكثر من ثلاثة .
 صفة إيجابية : الصفات الإيجابية أكثر من ثلاثة : قدرة كلام إرادة .
 صفة إيجابية جوهرية : إذا بطل تحديدها فالقدرة والإرادة أقنومان ،
 وإذا صحّ تحديدها فاللابن (العالم) ليس أقنومًا لأنّ العالم يمرّ
 المعلوم فيفترض غيره .
 أقنوم = جوهر مع صفة : إذا كان الوجود والعلم والحياة زائد على
 الجوهر الإلهي فهي أعراض .
 عقل عاقل معقول : رأي مأخوذ عن الفلاسفة (أرسطو) - بين الآب
 والابن رابط ضروري ، ولا رابط ضروري بين الآب (أو الابن)
 والروح .
 وجه ، جهة عقلية ، اعتبار عقلي ، حيثية اعتبارية : مقبول أكثر من
 غيره من التصورات ، لكنّ الوجوه مبهمة .

٢-٢- مفهوم الأقنوم :

الباري موجود لذاته ... وإلاّ كان الوجود زائدًا وكان إذن عرضًا .
 الأقنوم صفة إيجابية جوهرية : الابن يجب أن يكون عالمًا لذاته ، فهو
 إذن أقنوم .

الأقنوم معقول ثان : موجود كليًا في الأذهان ، وفي الأعيان موجود
 في ملزومه (معقولات ثانية = نسب وإضافات = تصرفات ذهنية
 = اعتبارات عقلية) - المعقولات الأولى = ذوات وصفات موجودة
 في الخارج في الذهن وفي العيان (إنسان ، حصان) ، المعقولات

الثانية = نسب ، تصرفات عقلية ، زيادات على المعقولات الأولى (إنسان عام أو خاص ، نوعي أو كلي ، جزئي) وتخصّصها - الجوهر الإلهي هو المعقول الأول ويوجد في العيان ، والأقنوم هي المعقولات الثانية الموجودة في الذهن والواصفة للجوهر الإلهي .

أقنوم = جوهر حقيقته الوجود أو الحياة أو العلم .

أقنوم = جوهر مع وصف دون الصفة - جوهر عالم لذاته .

أقنوم = شيء لازم موجود في العيان في ملزومه ، وكلّي في الذهن .

أقنوم = لازم موصوفه (ضدّ الفلاسفة) : وجود الباربي ذاته ، مختلف عن وجود المخلوقات ، وليس زائداً (ضدّ بعض المتكلمين) وإلاّ كان عرضاً .

ثلاثة أقنوم : العدد الكامل يشمل الفرد والزوج .

٢-٣- أقنوم ، قنوم :

أصل اللفظة : - قنوم لفظة سريانية = الشخص = الشيء المفرد = الواحد في العدد ، المتكوّن من خواصّ لا يمكن اجتماعها عينياً في أيّ وقت في غيره .

الأقنوم على وجه العموم : - جوهر مع خواصّ - جوهر مع صفة - لا أجزاء ولا أبعاد ولا قوى ولا أعراض - شخص - جوهر خاصّ .

الأقنوم الإلهية : - يمكن أن تولد الأقنوم - تخصّص الطبيعة - الأقنوم

لا يجمع في نفسه الطبيعة - الابن له خاصّة غير أقنوم الآب وأقنوم

الروح - جوهر عامّ معيّن - أقنوم = ذات مع صفة أو معنى -

ليس الأقنوم عرضاً ولا جوهرًا عامًّا ولا جزءاً ولا جنسًا ولا فصلاً

ولا عرضاً خاصاً .

٣- قوام : - قائم دائماً على حاله - كلمة الله لا تخلو من قوام ، لكنه قائم بقيام جوهرى - روح الله قوة جوهرية تنبثق من الآب وتمكث في الابن بقوام خاص به - إله واحد في ثلاث قوامات تامة - قوامات = جهات مميزة ولا تنفصل - الآب أب بقوام قائم دائماً في الأبوة (الابن في البنوة ، الروح في الانبثاق) - قوامات = وجوه - تقويم ، قوم - يعقوبية : في المسيح قوام واحد وطبيعة واحدة - أقانيم : قوام ذات خاصة كل واحد منها .

٤- شخص :

تحديد الشخص : - الأَقْنوم (بحسب الفلاسفة) = مجموع الخواص - الأَقْنوم (بحسب الآباء) = يفصل كل إنسان من غيره بالوجه - الأَقْنوم = شخص - شخص = واحد لا يفصل ، واحد في العدد ، متكوّن من خواص لا يمكن أن تجتمع كلّها عينياً في أيّ وقت في غيره - أَقْنوم = غير منقسم - شخص = موصوف وصفات لا يمكن اجتماعها في أيّ وقت في غيره - الروم : أَقْنوم = الأمر المشار إليه τόδε τι ، tode ti ، الشخص ، واحد في العدد من حيث هو شخص - النساطرة : الطبيعة شخصت ، ولأجل الشخص وجبت لها الأَقْنومية .

الأَقْنوم ليس الشخص : - أقانيم = غير أشخاص مركبة ، وغير الأقسام والأبعاد - كل شخص معيّن يتميّز في الخارج ، وليس الأَقْنوم

كذلك - شخص = كلّ جسم محدّد بأقطاره وجوارحه ، التي تفصله عن سائر الأجسام - أقانيم ليس بمعنى أشخاص .
 الأقنوم شخص : - الله واحد وثلاثة أشخاص ، هي الأقانيم والخبراس -
 شخص واحد للمسيح - أفعال إنسانية وإلهية صادرة عن شخص واحد - فرق في الأشخاص أي في الأقانيم - أقنوم أو شخص -
 أقنوم إلهي = غير الشخص تحت نوع وقابل الأعراض .

٥- عين ، أعيان : - قنوم = عين خاص ، مفرد بخاصّة لازمة له لا مماثلة له .

٦- وجه ، وجوه : - أسماء تدلّ على وجوه ، مثلاً بطرس - الوجه اسم منطقي - التثليث ليس ثلاثة آلهة ولا ثلاثة وجوه منفصلة ومختلفة في الهيئة ، مثلاً إبراهيم وإسحق ويعقوب - الأقنوم هو ما يسمّى وجهاً - التثليث ينقسم إلى وجوه ، أعني إلى أقانيم - ثلاثة أقانيم متساوية في الوجوه .

٧- صفة ، صفات ، أوصاف :

٧-١- الصفات على العموم : - هي أحوال في الموجودات ذات أجسام ، أمّا في الباري فهي ليست أحوالاً بل وسائل للدلالة على وجوده - صفات جوهرية : لا تجرّ معها غير جوهر الباري - صفات ذاتية في الباري ، لا تشبه صفات المخلوقات - صفات جوهرية هي بمثابة أسماء - أقنوم = صفة جوهرية (حياتية ،

ناطقية) لا تحتاج في وجودها إلى جوهر آخر - حيّ وعالم هي أسماء مضافة (عالم بعلمه ، علم عالم) - صفات الذات : لا تتجاوز الذات / صفات الفعل : تتجاوز الذات - صفات الذات = ثلاثة - صفات الذات هي الذات ، الوصف بهذه الصفات يعود إلى الذات ، الفرق بينها مردّه إلى قول الواصف : قول يناقضه قول آخر (الوصف مردّه إلى غير الذات) - ثلاثة معان = آثار الباري : جود وقدرة وحكمة = شروط وجود المخلوقات - أحوال أو صفات - صفات أو خواص - عقل عاقل معقول : تقتضيها الذات - آب وابن وروح = أسماء الجود والحكمة والقدرة - الأقانيم = صفات الذات الإلهية من حيث إنّ هذه الصفات قائمة وثابتة : نطق الله = نطق ذاتي جوهري ، علته الذات - أقنوم = صفة الجوهر ، قائم ثابت معقول متميّز لا يفسد ولا ينتفي - صفة طباعية ملازمة / صفة الفعل مكتسبة .

٢-٧- الأقانيم صفات جوهرية : - صفات الله الطبيعية الذاتية =

قديمة (حياة ، علم) - إله واحد ذو كلمة وروح ، في ثلاثة أقانيم قائمة بذاتها ، متحدة بجوهر اللاهوت الواحد - الذات واحدة بذاتها ، كثيرة بأحوالها : لا يقوله المسلمون - لو كانت الصفات الذات ، وبما أنّ الصفات لها معان مختلفة ، لكانت الذات كثيرة .

٣-٧- الأَقنوم هو مجموع الذات والصفة : - ذات الباري مع صفة

تؤلف مجموعة لها مفهوم مختلف عن معنى المجموعة المؤلفة من الذات مع صفة أخرى - علم عالم معلوم - ذات الباري مع صفة العلم ، مجموعها يقال له ذات عالمة لذاتها ، مع صفة المعلوم

يقال لها معلومة لذاتها ، الذات إذن واحدة وصفاتها ثلاثة (٩) -
 الأفانيم = مجموعات مؤلفة من الذات مع الصفات - موضوع
 العقل بمثابة جوهر في أقنوم الآب ، وهو جوهر ، والصفة المقومة
 لذات العقل بمثابة الصفة الخاصة بالآب ، وهي معنى الأبوة -
 صفات الذات = أسماء مشتقة (حي من حياة) - الأقنوم هو
 الجوهر مع صفة .

٨٠- خاصّة ، خواصّ :

تحديدها : - الخاصّة من الصنف الرابع = أقنوم (الموجود للنوع وحده
 وهو كلّ له ودائمًا) = الصفات = خواصّ - الخواصّ تدلّ على
 صفات نسبة أقنوم إلى أقنوم آخر ، لا أطراف النسبة - الجوهر
 الخاصّ (غير العام) يسمّى أقنومًا وشخصًا .
 الأقنوم غير الخاصّة : - الخواصّ أشياء تدخل في معاني الأفانيم - خاصّة
 = معنى ، إذا زاده العقل على الجوهر ، قام في الفهم معنى الآب
 - الأفانيم غير الأعراض الخاصّة أو الخواصّ .
 الأقنوم خاصّة لا صفة : - وحدها الذات والحياة والحكمة خواصّ ذاتيّة
 وأفانيم ، غيرها صفات .
 الأقنوم خاصّة أو صفة : - ثلاثة قوامات معلومة بالخواصّ (ولادة ،
 ولودة ، انبثاق) - إله واحد في الجوهر ، مثلث بالخواصّ - الجوهر
 الإلهي موصوف بثلاث خواصّ (وجود ، حياة ، نطق) - وحدها
 الذات والحكمة والحياة يقال لها أفانيم ، بمعنى خواصّ أو صفات
 - ثلاثة أفانيم قائمة بخواصّها - خواصّ ذاتيّة = أفانيم جوهرية

- خواصّ منعوتة حين يكون الجوهر محصّص بها ، وهي الأقانيم -
ثلاث صفات أو ثلاث خواصّ .
لكلّ أقنوم خاصّته .

٩- حال ، كَيْفِيَّة : - الأَقْنُوم لا يدلّ فقط على الوجود ، بل أيضاً على الكَيْفِيَّة والحال الذين عليهما يكون الشيء موجوداً - الصفات أحوال في المخلوقات ، لا في الباري - الذات الواحدة ، العقل المطلق يوجد في أحوال ثلاثة - أحوال أو صفات - إذا دلّت الصفات على أحوال ، كانت الذات واحدة في ذاتها وكثيرة في أحوالها - إذا كانت الصفات أحوالاً في الذات ، كانت الذات غير الصفات .

١٠- قوّة :

الأَقْنُوم ليس قوّة : - كلمة وروح ليسا أعراضاً ولا قوى ، فهما إذن أقنومان - حكمته وحياته ليستا قوى مركّبة كما الحكمة والحياة في المخلوقات .

الأَقْنُوم قوّة : - الصفات في الجواهر اللطيفة ليست أعراضاً ، بل قوى ممّا يقوم ذات الشيء - الصفات في الباري أعيان ، التي هي أقانيم - روح الله قوّة جوهرية تنبثق من الآب وتمكث في الكلمة .

١١- جهة : - القوامات الثلاثة ، التي هي جهات ، تميّز ولا تنفصل - تثليث الجهات - الباري عقل عاقل معقول ، من جهات مختلفة .

١٢- معنى ، مفهوم : - كلّ صفة مع الذات تؤلّف مجموعة معناها مختلف عن معنى المجموعة المؤلّفة من الذات مع صفة أخرى - الذات مع معنى العلم تؤلّف مجموعة تسمّى أقنوم الآب - الذات مع صفة تؤلّف مجموعة مفهومها يختلف عن مفهوم المجموعة المؤلّفة من الذات وصفة أخرى - الأقانيم في صفة الله قد تكون معنى - اسم الأقنوم يطلق على ثلاثة معان - ثلاث صفات كلّ واحدة منها لها معنى يختلف عن معاني الآخرين - كلّ أقنوم من حيث هو أقنوم هو معنى غير معنى الأقنومين الآخرين - يقال إنّ الله ناطق حيّ في معاني صفاته .

١٣- اسم ، أسماء : - ثلاثة أسماء في وجه واحد - أب وابن وروح = أسماء - ثلاثة أسماء لثلاث جهات - الأقنوم اسم منطقيّ لا فلسفيّ : الاسم المنطقيّ معيار مرسل في الوهم فقط - صفات جوهرية لها قيمة أسماء .

١٤- مناسبة ، إضافة : - في الله واحد من الأقانيم علّة الأقنومين الآخرين ، الأقنومان مضافان للواحد بمناسبة جوهرية طبيعية - ثلاث مناسبات فقط - الصفات تدلّ على المناسبات الموجودة لله إمّا بينه وبين أعماله أو بينه وبين ذاته .

١٥- وجود مطلق (جوهر) .

١٦- جوهر : - كلمته وحياته جوهران مساويان الذات في الجوهرية .

١٧- ذات : - ابن وروح هما من الآب ، كذاتين تامتّين من ذات تامّة - اسم الإله اسم جوهر في الذوات الثلاثة للأقانيم .

١٨- موضوع ، محلّ : - الجوهر كموضوع للأقانيم .

٣- العلاقات بين الأقانيم : (١ - مساواة ، جوهر واحد - تمايز : الآب والد أصل مبدأ ، $\mu\acute{o}\nu\alpha\rho\chi\omicron\varsigma \ \acute{\alpha}\nu\alpha\rho\chi\omicron\varsigma$ ، monarkhos anarkhos = ذات = أقنوم الأب ، الابن = صورة الآب ، ومن حيث هو كلمة يعبر عن إلهية الآب وموجهة للناس ، تعبير عن إلهية الآب وإضفاء هذه الإلهية إلى الناس - آب وابن = والد ومولود غير مخلوق (أبوّ وبنوّة ، ولادة وولودة) - آب وروح = انبثاق أو انبعث ، إضفاء ، الآب مبدأ الروح . (٢ - الآب = جوهر أو ذات إلهية ذات صفتين جوهريتين أو ذاتيتين : حياة (روح ، حياة تتقدّم على النطق) ، نطق (الابن) : الله جوهر أو ذات حيّ ناطق (الحيّ حيّ بحياة ، الناطق ناطق بنطق . (٣ - علّة ومعلول : فرق بين علّة فاعلة وصانعة للعالم المفعول ، وعلّة جوهرية (الآب بالنسبة لمعلوليّه الابن والروح) - (٤ ابن عدي (بعد أرسطو) : الآب عقل ، الابن عاقل ، الروح معقول .

٣-١- آب وابن وروح : - أسماء قبلت من التوقيف - أبوة (والد) ،

بنوة (مولود) ، انبثاق .

علاقة الآب والابن والروح : - أبوة = مبدأ ، الابن والروح = صفتان جوهريتان أو ذاتيتان .

توحيد وتمايز الأقانيم : - ثلاثة وجوه لها طبيعة واحدة = الله - لا تفصل ، ولها الفعل الواحد - الابن والروح أقنومان تامان - لا أقدمية - الابن والروح ليسا تركيباً ولا امتزاجاً من أقنوم الآب - القوامات تتمايز ولا تفصل ، وتتحداً ولا تمتزج : جهاتها وخواصها تميزها ولا تفصلها - إرادة واحدة - آب (خاصة الأبوة) ، ابن (خاصة البنوة) ، روح (خاصة الانبثاق) - الله واحد ذو كلمة وروح من دون انفصال - لا أقدمية ولا بعدية ، قوة واحدة ، إرادة واحدة ، جوهر واحد - الأقنوم يمكن أن يكون له فعل خاص به - كل أقنوم يتميز بخاصة .

علاقة الأقانيم الثلاثة : - والد ، مولود ، منبثق - عقل ، كلمة ، روح - ابن = كلمة ، روح = حياة .

أبوة وبنوة وانبثاق : - ولودة وانبثاق و رئاسة - والد = رئيس - الله رأس ما يشبهه (ابن وروح) - ولادة ، ولودة ، انبعاث - وحدة لا امتزاج ، تثليث لا انفصال - بنوة في الطبيعة ، بنوة في النعمة (التفضل) - خواص : إيلاد ، تولد ، انبعاث - الآب = مبدأ - خروج منبثق - ثلاثة معان .

الله (آب) ، الكلمة ، الروح : - عقل (مبدئ) ، كلمة (منشئ) ، روح محيي) - أبوة = أصلية - الله الرحمن الرحيم - الروح ينبثق من الآب ويحل في الابن - عقل الله خالق العقول ، كلمته خالق

الكلمات ، روحه خالق الأرواح - إله واحد ذو عقل وكلمة وروح - ابن الله = كلمته ، نور الآب ، حلية قوامه ، حكمته الحية - عقل ، كلمة ، روح - آب حيّ ، ابن عقل ، روح حياة - ابن حكمة ، روح قوّة - أزل ، سرمديّ - صفات الذات : الله جوهر ذو كلمة وروح - إله واحد ذو كلمة وروح ، متّحدين في جوهر الإلهية الواحد - ذات (آب) ، كلمة (ابن) ، حياة (روح) - إله واحد في جوهره وكلمته وروحه .

علاقة الآب والابن : - والد / مولود ، آب / صورة أو هيئة - الله من دون كلمة يكون أبكم - الكلمة ليس جزءاً من الله - الله وابنه (لا شيء يفصل بين إرادته والمراد) - رئاسة الله على ما يساويه ويشبهه - رئاسة الآب بالطبيعة على ابنه - الابن = ضوء نور الآب ، حلية قوامه ، حكمته الحية ، قدرته - العقل لا يعرف ذاته إلاّ بالكلمة - الآب صلة بالابن ، الابن صلة بالآب - آب وابن من المضاف - ولادة لطيفة ، من دون مجامعة ولا تناسل ولا تقدّم ولا تأخّر - آب ناطق ، ابن نطق - ابن الله ، كلمة مولود من الذات الإلهية ، كلمة عقل نطق - لا تقدّم : اسم الأبوة للآب بالابن - نطق ابن مولود من الذات .

علاقة الآب والروح : - الروح في الله ، حياة ونور للناس .
علاقة الابن والروح : - الروح تستقرّ في الابن - روح المسيح .

٣-٢- جوهر (ذات ، شيء) حيّ ناطق :

تأكيد التثليث : - موجود حيّ عالم ، جوهر حيّ ناطق - آب حيّ ،

ابن عقل ، روح حياة - الموصوف الذي له الحياة والنطق -
 حكيم جوّاد قادر - قديم (أبوّة) ، حيّ (روح حياة) ، ناطق
 (بنوّة الابن) - شيء حيّ ناطق - خالق حيّ حكيم - الشيء
 هو الآب ، الذي هو الذات ، النطق هو الابن ، الحياة هي الروح -
 إله حقّ ، حيّ ، ناطق - آب (ذات) ، نطق ، حياة - الله ، كلمته
 (نطق) ، روحه - الذات (آب) ، نطق (حكمة) ، ابن - ، حياة
 (روح) - إله حيّ عالم (حياة ، علم = صفات ذاتيّة) - ذات حياة
 حكمة = خواصّ ذاتيّة = خواصّ أقانيم - ذات كلمة حياة -
 إله قائم بذاته ، ذو حكمة وحياة (صفات ذاتيّة) - ذات حكمة
 حياة - إله حكيم حيّ - صفات إيجابية ذاتيّة = وجود علم حياة
 - وجوه ، جهات : موجود عالم حيّ - جوهر موجود ، جوهر
 عالم ، جوهر حيّ - خالق حيّ ناطق (حياة ، نطق) - وجود ،
 نطق ، حياة - صفات ذاتيّة : كلمة وروح - إله ناطق حيّ .
 استنباط عناصر التثليث : - شيء (لنفي العدم) ، حيّ (لنفي الميتوّة) ،
 ناطق (لنفي الجهل والبكم) - الله جوهر (قائم بذاته) حيّ ناطق
 - جوهر ، كلمة حكمة ، روح حياة = صفات مضافة - جوهر ،
 حياة ، كلمة حكمة - حياة ونطق = خواصّ بنية الجوهر وماهيّة
 الذات والطبيعة - جوهر : وجود ، حياة ، نطق - ذات ، نطق
 (كلمة) ، حياة (روح) - الله : قائم بذاته ، ناطق بنطق - ذات ،
 نطق (كلمة) ، حياة (روح) - الباري : قائم بذاته ، حيّ (بحياة) ،
 حكيم (بحكمة) - إله حيّ (حياة) ، عالم وحكيم (علم) - الجوهر
 منه يكون الفعل - الحيّ يملك الاختيار والتمييز - جوهر حيّ

ناطق والد - واحد في الجوهر ، ثلاثة بالحياة والنطق والولادة .
انتقاد : - ناطق ليس عكس البكم ، بل البهيمة - حيّ ليس عكس الميتوتة ، بل العدم - كلّ شخص له هوية خاصّة به وشخصيّة تحصره - جوهر مع وصف الوجود دون صفة الوجود = أقنوم الآب - وصف العلم دون صفة العلم = أقنوم الابن - وصف الحياة دون صفة الحياة = أقنوم الروح .

٣- علّة ومعلول :

تأكيد العلّة والمعلول : الآب واحد قديم ، مبدأ وعلّة كلّ شيء ، أب الكلمة بطبيعة الجوهر - الذات علّة ولادة الابن وعلّة انبثاق الروح - الذات علّة ولادة الحكمة (الكلمة) وعلّة انبثاق الحياة (الروح) - الأب علّة وجود الحكمة والحياة ، الحكمة (الابن) وجودها من الذات - البارئ واحد ، والواحد علّة ، فالواحد علّة اثنين (لا علّة واحد ولا ثلاثة) من جوهره - كلّ معلول هو إمّا مولود أو منبثق من الله - أحد الأقانيم علّة الأقنومين ، والأقنومان على علاقة جوهرية طبيعية بالواحد - الآب علّة قديمة للابن والروح - الآب علّة وجود الابن ، لا علّة تكونه - الآب علّة الابن والروح (معلولاه) .

تضمين متبادل بين العلّة والمعلول : - العلّة توجب معلولات من دون فعل إراديّ ، والمعلولات تقتضي العلّة وتوجبها - المعلول قديم بقدم العلّة الأولى - البارئ علّة فاعلة وصانعة للعالم ، لا علّة جوهرية - لا ابن إلّا من أب - الفاعل يفعل بطبيعته ، ومعلوله موجود

معه - علة تحدث / علة الوجود لا الحدوث - علة ومعلول =
 الابن والآب (عال) - الآب عقل وعلة ، الابن عاقل ومعلول .
 العلة قد توجد دون معلولات : - العلة قد توجد معلولاتها أو لا
 (الأشياء توجد بعد أن لم تكن) - العلة لا تحتاج إلى معلولها ،
 المعلول يحتاج إلى العلة في وجوده وتركيبه .

٤- عقل عاقل معقول :

معقل ، كلمة ، روح : - عقل قديم والد الكلمة وباعث الروح -
 الكلمة مولودة من العقل ، والروح منبثق من العقل ومستقر في
 الكلمة - الله مثلث في قوام عقله وكلمته وروحه - لا كائن ذو
 عقل ونطق إلا حي .

علم عالم معلوم : - ذات مع صفة العالم = مجموعة لها معنى ذات
 عالمة لذاتها - علم عالم معلوم - صفات = خواص - صفة العلم =
 أبوة ، صفة العالم = بنوة ، صفة المعلوم = انبثاق - ذات مع
 صفة = أقنوم - ذات مع علم = آب ، مع عالم = ابن ، مع
 معلوم = روح .

عقل ، علة : - العقل سبب وجود العاقل معلوله - يمكن تصوّر الجوهر
 موجوداً دون أن يتضمن ذلك تصوّره لنفسه .

عقل عاقل معقول : - الآب عقل ، الابن عاقل ، الروح معقول -
 عقل = ذات - جوهر العقل = ذات العاقل وذات المعقول - ليس ما
 يمنع أن يكون الشيء الواحد معاً عقلاً وعاقلاً ذاته - أن تعقل
 الأشياء هو أن تحدثها من جنس العقل - العقل ، في ذاته ، يسمى

عقلاً (آب) ، وفي تديره ، يسمّى عقلاً (ابن) ، وفي الختام ، يسمّى معقولاً (روح) - لا شيء يوجب أن يكون عقلاً ولا معقولاً إلا ذاته - العقل إذ يعقل ذاته يصير عقلاً ومعقولاً (= أشياء عرضيّة) - ما يوجب أن يكون العقل عقلاً ومعقولاً هو ذات العقل .
انتقاد : - عقل عاقل معقول : لا يوافق آب وابن وروح .

٥- الاتحاد

(تجسّد الكلمة)

مقدّمة : - يسوع هو المسيح ابن الله وابن البشر (مريم) - طبيعة ، فعل ، مشيئة - نموذج الاتحاد - لماذا الاتحاد : وساطة أنطولوجيّة ، المسيح مخلص فادي - : (١ - مسيح . ٢ - تجسّد . ٣ - اتحاد . ٤ - خلاص .

١- مسيح :

مقدّمة : - مسيح اليهود المنتظر ، مسيح المسيحيين = مسحة = تجسّد = اتحاد الكلمة بالناسوت في شخص يسوع - ألقاب المسيح : سيّد ، ربّ ، ملك ، نبّي ، حبر : كاهن ووسيط .

١-١ - مسحة : - اصطفاء إلهي للملك ورئيس كهنة ونبيّ - تكريس

الذات لله - الملك داود مسيح - هارون رئيس الكهنة مسيح -
 ممسوح بالدهن من أعطي الملك أو الكهنوت - المسيح ابن الله
 دهنه أبوه بالروح القدس - الزيت (الدهن) في المعمودية للتعبير
 عن الدهن ، المسح يجعلنا مسحاء - ابن الله = إله متجسد مدهون
 بحضور الداهن كله .

٢-١- ربّ وسيد : - لاتحاد اللاهوت بالناسوت - مسيح واحد ،
 ربّ واحد ، مولود مولدين - السيد المسيح له طبيعتان ، إلهية
 وبشرية (الملكية) - أنبا إيليا : يسوع هو البشريّ المأخوذ من
 مريم ، ويسمّى الربّ بسبب الاتحاد ، المسيح هو معاً الكلمة
 الأزلية ويسوع الزمانيّ .

٣-١- اتحاد : - مسحة = اتحاد الإلهيّ (ماسح) بالبشريّ (ممسوح)
 - مسيح اسم يطلق بعد الاتحاد - سميّ المسيح لأنه تأنس -
 اليعقوبيّ يسمّي مسيحاً الطبيعة الواحدة ويجعله وثناً - مسيح
 واحد بلاهوته وناسوته معاً - مسيح = خلطة اللاهوت والناسوت -
 أقنوم واحد أقنوم النبوة - سميّ مسيحاً : اللاهوت مسحت الناسوت
 بحضور كلّ الماسح : الماسح سميّ إنساناً والممسوح جعل إلهاً -
 اسم المسيح يعني الخالق (غير المنظور في لاهوته) والمخلوق (المنظور في
 ناسوته) - معنا الله = الله يتجلّى في جسد ، مسيح واحد -
 من حيث مسيحيتّه المسيح حادث بعد أن لم يكن : معنى المسيح
 الواحد = اجتماع واتحاد الجوهرين ، الأزليّ والبشريّ يصيران

مسيحاً واحداً - الجوهر الأزلي قبل تجسّده في البشري لم يكن
 مسيحاً - اتّحاد الطبيعتين في بطن مريم ، حمل المسيح = مسيحية ،
 ولادة واحدة ، مسيح واحد ، ابن واحد - باتّحادهما الأقنومان
 مسيح واحد - مسيح = أقنومان متّحدان ، جوهران متّحدان -
 اقتران ، ائتلاف - الله تأنس والبشري تأله - تأنس وتجسّد -
 كلمة ، جسد ، نفس منطقيّة = مسيح واحد ، شخص واحد ،
 جوهر واحد - المسيح ماسح (كلمة) وممسوح (إنسان مولود من
 مريم) - مسيح بالاتّحاد - أقنوم واحد : إله ماسح وإنسان ممسوح
 - الإله (بالسريانيّة) : ستّة معاني ، منها : المسيح إنسان وابن
 أزليّ - الابن متّحد بالإنسان الكلّي مجرّداً من الأقانيم = مسيح
 واحد (الملكيّة) - الابن الأزليّ متّحد بالابن الزمانيّ المشخّص =
 مسيح واحد (اليعقوبيّة) - مشيئة الابن الأزليّ متّحدة بمشيئة الابن
 الزمانيّ = مسيح واحد (النسطوريّة) - إنسان مولود من دون زرع ،
 ممسوح من الروح ، الله يقترن به بواسطة كلمته .

١-٤- مسيح قبل الاتّحاد : - المسيح يمكن أن يسمّى مسيحاً قبل
 الاتّحاد من حيث هو المسيح المنتظر (كما قال يسوع للسامريّة)
 - المسيح باليونانيّة $\chi\rho\iota\sigma\tau\acute{o}s$ = الممسوح - المسيح هو المسيح
 المنتظر - التجسّد اسم للمسحة - المسيح سيأتي .

١-٥- وسيط : - ظهور الله للناس - الله يخاطب الناس بما هو إنسان -
 وسط بيننا وبين الله - طريق ، باب = مدخل - ذات وسيطة

بين ذاتي الله والإنسان - طبيعة وسطى ، ليس فقط إلهية ولا فقط أنسانية - الابن = واسطة بينه وبين المخلوقات ببشريته .

٢- تجسّد :

مقدّمة : λόγος σὰρξ ἐγένετο logos sarx egeneto : الكلمة صار جسداً ، بشراً : جسد σῶμα sōma ، σὰρξ sarx لحم ، بشر = الإنسان المحسوس بكامله - نزل ، تجسّد ، تأنّس - إرسال ، نزول - تجسّد ، تأنّس .

٢-١ - إرسال ونزول الكلمة : - إرسال ونزول = تجسّد - إرسال ، نزول ، الله معنا - تدبير إلهي للفداء والخلاص : صفات إلهية = حكمة ، مشيئة ، قدرة ، عدل ، رحمة ، جود ...

إرسال : - من الآب والروح - رسالة = خلاص الناس - الآب يرسل الابن لخلاص البشر - الكلمة = نور الله - الكلمة شبيه بالإنسان ما عدا الخطيئة - الله يرسل كلمته دون أن يفصل عنه - الله يرسل كلمته الذاتية .

نزول : - انحدار : في بطن امرأة ، مرتبة المخلوق - صار جسداً - أتون بابل = رسم النزول (التجسّد) - إله تأنّس ، وإنسان تأله . الله معنا : - الإله معنا بتجسّده .

٢-٢ - تجسّد وتأنّس الكلمة :

مقدّمة : - اتّخذ جسداً = اتّخذ الطبيعة البشرية - إله وإنسان -

مصطلحات : اتحد ، تجسّد ، تدرّع ، تأنس ، ظهر ، انطبع ،
انتفس ، تركّب ، التحم ، تجسّم ، خالط ، احتجب ، حلّ ،
ليس ، - المفردات الأساسية : اتّحاد ، تجسّد ، تأنس ، حله ل -
التجسّد عمل الآب والروح - الكلمة وحده تجسّد .

٢-٢-١- تجسّد بقوة الروح والعلّيّ : - الابن حلّ في لحم مريم
وصار إنساناً - جسد مطهّر من الخطيئة - الكلمة اتّحد بلحم -
تأنس ، حلول الكلمة في العذراء - الآب شاء والابن أحبّ والروح
جبل البشريّة بحلول الكلمة فيها - الآب شاء تجسّد الابن والروح
قلّس البشريّة - الاتّحاد فعل الأقانيم الثلاثة - الروح خلق
الجسد .

٢-٢-٢- الكلمة وحده تجسّد : - الآب والروح لم يشاركا في الخلطة ،
إلاّ بالمشيئة والرضا - الكلمة وحده تجسّد لأنّ خواصّ الثالوث لا
تتغيّر - الآب والابن والروح لا ينفصلون ، لكنّ الكلمة وحده
تجسّد ، لبس جسداً - حكمة وعظمة الآب : أعطى الابن جسداً -
الاتّحاد بما هو مفعول هو عمل الأقانيم الثلاثة ، وبما هو مقبول
هو عمل الابن المتّحد وحده - امتناع اتّحاد الآب والروح ، لا
امتناع اتّحاد الابن ، كما الفرق بين العقل المنفرد والمعقول . بما
هو عقل منفرد والعاقل بما هو عقل منفرد - الابن ، جوهر عالم
، والعالم يحكم المعلوم ، في حين أنّ تأثير الموجود والحيّ غير متعدّد
- اتّحاد الجوهر ، لا الأقنوم .

٢-٢-٣- صار لحماً ، صار إنساناً :

مقدّمة : - تجسّد ، تأنس (وتألّه) ، اتّحاد - اتّحاد = امتزاج ، اتّصال ،

اقتران ، / سكن ، حلول ، محلّ ، هيكل ، / تجلّي ، ظهور ، /
تدرّج ، لبس - لماذا ، كيف ، معنى الاتحاد .

تجسّد : - مولود من مريم - جسد : سكن ، حلّ - جسد = هيكل ،
حجاب - الابن الأزليّ في بطن مريم كقوّة زرع الرجل في رحم
المرأة ، لقاء زرع الرجل وزرع المرأة = حبل وولادة كما تحبل
المرأة من زرع الرجل وتلدّه - اتّخذ جسداً من العذراء بفعل الروح
- الكلمة صار جسداً - اتحاد الكلمة بإنسان خلقه لذاته إنساناً
كاملاً بجسده ونفسه الدميّة وروحه الكلمائيّة - أقنوم البنوّة اتّخذ من
مريم العذراء اللحم والدم وقنم منهما إنساناً - الله الكلمة دخل في
قُبْل مريم وتجسّد منها ، تصوّر وتجسّم ، ظهر حيناً في بطنها :
اتّخذ كلّية طبيعتنا ، الجسد والنفس الناطقة والعقل ، بحسب
زمان الحمل ، وُلد من الله في جسد بشريّ - متجسّم من مريم
العذراء الطاهرة - جسد المسيح ليس خيلاً ، بل هو حقيقة :
الكلمة صار لحماً وحلّ فينا - الجوهر الأزليّ أخذ بشراً بتجسّده
وهيكلاً يحلّ فيه ، ومحلاً يخاطب الناس منه - تجسّد ، صيرورة
إنساناً - الجسد ليس بعضاً من الكلمة ، بل هو بعض من المجتمع
- تجسّد ، نفس منطقيّة ، من العاتق مريم - تجسّدت بجسم ذي
نفس منطقيّة ، تجسّد حقيقيّ - تجسّدت جسداً ذا نفس - الكلمة
تجسّد وتأنّس ، ولد من مريم بتأنّسه وتجسّده - الكلمة تجسّد
جسداً ذا نفس منطقيّة من الطاهرة مريم واتّحد به - مريم
ولدت أحد جوهرين ذي الجوهرين ، وهو الإنسان = تكوّن في

أحشائها وظهر من أحشائها بعد استسرار - تجسّد بجسد ذي نفس وعقل - خلق الجسد وجعله لذاته هيكلًا ومخلًا وحجابًا - خلقة من مريم جسمًا واتّحد به واحتجب به - الروح خلق الجسم المأخوذ من مريم - فعل صار له معنيان : تغيير وتحول (الحصرم صار عنبًا) ، نسبة وزيادة (الكاتب صار طبيبًا) ، الكلمة (أقوم الابن) أخذ جسدًا واتّحد به وظهر بواسطته للناس .

تأنّس ، تألّه : - تداخل الطبيعتين ، الإلهية والبشرية ، في المسيح الواحد - الكلمة صار إنسانًا ، الإنسانية تألّهت بفعل اتّصالها بالكلمة - تجسّد = اتّصال واتّحاد : جعل الإنسان إلهًا ، وهو صار إنسانًا : الله اتّحد بالإنسان - الكلمة تجسّد من دون انتقاص ، والإنسانية تألّهت من دون الخروج من حدودها - الكلمة تأنّس وآله الإنسانية من دون تغيير - تأنّس = الله في الإنسان ، البشريّ متألّه بالله ، يؤلّفان باتّحادهما وحدة المسيح - أن تكون علاقة المسيح بالإنسان تألّهًا أفضل من القول إنّ الله تأنّس - الله متّحد بإنسان ، إنسان متّحد بالله = مسيح واحد - تأنّس = أن يصير إنسانًا .

اتّحاد = سكن وحلول : - الكلمة حلّ في بطن امرأة - الله حلّ في الجسد المأخوذ من مريم - لا يأنف الله من الحلول بل من الخطيئة - مريم تابوت الربّ حيث سكن الكلمة المتجسّد - الكلمة حلّ في أحد مخلوقاته على صورته ومثاله وأتّخذة حجابًا - الله يكون قد سكن في عيسى ، في خارجه وداخله ، من دون امتزاج ولا

انفصال : كما شعاع الشمس المولود من الشمس وغير المنفصل عنها - حلول الكلمة في جوهر الإنسانية واتّحاده به : لا انتقال ولا تغصن ولا تحوّل أحد الجوهريين في كيانه - سكن : بين الناس - الكلمة حلّ في مريم = يسوع محمول من مريم في ناسوته ولاهوته - حلول في مريم - هيكل - خلطة بحلول جوهر اللاهوت في جوهر الناسوت - حلول لاهوت الابن في جيلة آدم - ناسوت المسيح الإله ساكن في لاهوته - مريم مصطفاة مسكنًا - الكلمة اتّخذ جسدًا من مريم واتّحد به ، لاهوت الكلمة تحتجب به - مع حلول كلمة الله وروحه تكوّن الجسد - بالتدبير سكن في جسد ، حالاً فيه - لحم بتجسّده ، وهيكل للحلول ومحلّ يخاطب الناس منه - هيكل الله لا جسد الله ، لأنّ التجسّد يوجب اتّحاد الجوهريين ، في حين أنّ الحلول لا يوجب الاتّحاد - جسد المسيح ، لا جسد الله - لأنّ وحدة المسيح لم تتكوّن من جهة الحلول ، الهيكل سمي هيكل الله لا هيكل المسيح - لا كحلول العرض في الجوهر ، بل حلول الاحترام والرضا والمشية ، لا حلول الذات والجوهر - حلول الاتّحاد - حلوله في الجسد حلول تجسّد - ليس من الضرورة أن يحوي بطن مريم الكلمة لكونه في جسد حواه بطن مريم - الكلمة اتّخذ الإنسان هيكلًا : الكلمة اتّحد بجسد كاتّحاد النفس بالبدن - تجسّد في جسد ذي نفس وعقل : هيكل ، محلّ ، حجاب - الابن حلّ في بطن امرأة بتول - ظهر منها متجسّدًا في صورة إنسان كي يراه العالم - من الألفاظ الغريبة المطلقة على الباربي ، الثالث إثبات الحلول .

اتحاد = ظهور : - الكلمة تجلّى من هذا الإنسان لهذه المخلوقات -
متجلّياً منه كما يتجلّى طابع الخاتم في الطين المطبوع - تجلّى في
الجسد كما تتجلّى صورة الإنسان وكما يرى وجهه في المرآة
المجولة النقيّة - علماء النصارى لا تثبت أيّاً من هذه التشابه ولا
تقبلها - الملكية لا تقول إنّ الظهور هو الاتحاد - نتيجة خاطئة
القول إنّ التأنس هو الاتحاد ، ذلك يجرّ أنّ الظهور هو الاتحاد
- ظهر الله فينا في بشريّتنا - وجب أن يظهر لكي يعرفه الناس
- خاطب الجسد من الجسد ، لأنّ الأعين الجسمانيّة لا يمكنها
أن ترى جوهر اللاهوت - الله احتجب بإنسان - المسيح يظهر
بين الناس نور الله - عرف الله أنّ البشر لا يستطيعون أن يروا
جوهره ولا أن يسمعوا كلامه ، لذا ظهر لهم بحجاب البشر -
تدبيره أن يظهر كلمته ، أعني اتحاد نطقه ببشرة - تجسّد كلمة
الله إنساناً كاملاً ، هل يظهر كلمة الله في غير شيء كثيف -
الكلمة اتّحد بجسد المسيح لكي يُرى ويخاطب - الجوهر اللطيف
لا يظهر إلّا في جسد - الكلمة والروح اللطيف احتجب بهذا
الجسد واتّحد به - ظهر في الجسد - تجلّى البارى لخلقه في بشر
- لماذا تجلّى البارى لخلقه : لا ندرك الأشياء إلّا بالحواسّ - لا
يليق بالحاكم أن يكون محتجباً عن الذي يحكم عليه - البارى
خاطبنا من جسدنا الذي احتجب به ، وكلمنا من جوهرنا -
الابن ظهر متجسّداً - خلق إنساناً وتدرّعه وضمّه إلى أقنومه كي
يظهر به - ظهر من امرأة بتول متجسّداً في صورة إنسان ، كي
يراه العالم - ظهر بواسطة إنسان كي يدبّر خلقه .

اتّحاد = لباس وحجاب : لبس ، تدرّع ، تجلّل - لباس حجاب -
الإله لبس الإنسان ، الإنسان لا يلبس الإله - المسيح تجلّل إنسيّتنا
من جلّة آدم - ظهر في لباس من الشر - احتجب في بشر
آدميّ كما احتجب إبليس في بشر الحيّة - احتجب بالبشريّة -
ظهر لجميع الناس الذين رأوه بحجاب البشريّة - الجسم لم يسكن في
الكلمة - تأنّس أي تدرّع .

٢-٤- لماذا الاتّحاد : - الله جوّاد - كرم - إعطاء هذا البشريّ
الذي اتّخذه جسداً إمكانيّ بنوّته - رحمة - شفقة من الله -
تخليص الناس من خطيئة آدم - علاج على يد الطبيب الحقيقيّ
- فضل من الله .

٢-٥- كيف الاتّحاد : - كما أمكن حلول النفس الناطقة في البدن
- كيف اتّخذ جسداً وكيف اتّحد به ، لا سبيل إلى إدراكه والجواب
عنه - لا يمكن الناس أن يعرفوه في ذاته ، لكنّ من بشبّهه يفعل
ذلك على وجه التقريب لا التحقيق - كيف من الكلمة والإنسان
الكلّيّ صار واحد ، هل اختلطا وتشابكا ، جواب الملكيّة القول
إنهما لم يختلطا ولم يتشابكا - كيف كان الاتّحاد : سرّ كما
السؤال عن كيف يوجد الله ، والسؤال كيف ولد المسيح من
العذراء - هكذا كان اتّحاد الله بالإنسان ، أعني أن يكون المعلوم في
العالم .

٢-٦- متى صار الاتحاد : - إذا أردت بالولادة تولّد الإنسان في الأحشاء ، إذن كان الاتحاد من أوّل أحوال وجود هذا المتولّد - منذ أن بشر الملاك مريم وأخبرها أنّها ستلده .

٣- معنى الاتحاد :

٣-١- اتحاد من دون اختلاط : - لاهوت تامّ وناسوت تامّ متّحدان من دون اختلاط ، بل بتداخل الطبيعتين - اقتران لا مجاورة - مصطلحات : أحد ، توحيد ، تركيب ، ضمّ ، جمع ، اتصال ، نفاذ - مصطلحات متشابهة : خلطة ، مخالطة ، اختلاط ، امتزاج ، ممازجة .

الاتّحاد غير الظهور : - حقيقة الاتّحاد هي تكوين الشيء من شيئين أو أكثر ، مع المحافظة على جوهريهما ، وحقيقة الظهور هي خروج الشيء من الخفاء إلى البيان ، أو من جهله إلى معرفته .

اتّحاد دون اختلاط : - النوع الثالث من الخلطة هو الامتزاج الحقيقيّ دون اختلاط ولا احتيال ولا فساد ولا فرقة انقطاع ، بل هي امتزاج نفاذ الطبيعة اللطيفة الروحية في الطبيعة الثقلية الجسمانية إلى حدّ الانتشار الكامل فيها - الله الكلمة الخالق اتّخذ وضمّ إليه الجسد والنفس والروح الكلمانية وذات كلّ هذا - امتزاجه بالبشر واحتجابه في كيان آدم والتحامه في جوهر ناسيّ دون تغيير ولا تحوّل أحد الجوهرين عن حاله ، لا الإلهي ولا الناسيّ - اتّخذ هذا البشريّ جسداً وأحدّه معه بقدرته ، وساواه بذاته في كلّ ما ساواه فيه - توحيد تركيب - علماء الفرق الثلاث لا

يعتقدون ولا يقولون إنَّ الاتحاد هو امتزاج واختلاط الكلمة بالجسد - أقرب ما يكون من اتحاد الكلمة بالإنسان هو اتحاد النفس بالجسد - معنى , التأنس , خاصً بالمسيح وهو اتحاده بالإنسان - حلول اتحاد ، لا حلول سكن ، كاتحاد النفس بالبدن في الإنسان - اتحاد تركيب - اتصال الكلمة بناسوت المسيح - اتصال يعبر عنه بالحلول ، وربما بالاتحاد - متحد دون تغيير ولا تحوّل ولا اختلاط ولا امتزاج ولا انتقال من حال إلى حال .

اتّحاد بمعنى الطبيعة الواحدة : - معنى الاتحاد أن يصير من شيئين شيء واحد ، هو المجتمع من الاثنين - حيث شيء واحد يتكوّن من اثنين مع بقاء جوهريهما - من اتحادهما يتقوّم جوهر واحد هو المسيح دون زوال جوهر الكلمة ولا جوهر الإنسان - معنى الاتحاد أن يكون من شيئين شيء واحد - ذاته ذات وسيطة بين الذاتين ، الله والإنسان - طبيعة وسطى ليست فقط إلهية ولا فقط إنسانية - أن يصير الابن الأزلي وذات الشخص البشريّ المأخوذ من مريم ذاتاً واحدة هي المسيح - رفع الاثنينية - صورة واحدة مع الحفاظ على العناصر - اتصال النفس الناطقة بالجسد - دون اختلاط ولا امتزاج ولا تغيير .

٢-٣- الكلمة إله وإنسان : - الكلمة إله حق وإنسان حق من حيث الطبيعة والحدّ والمعنى - ابن الله من دون أمّ ، ابن مريم من دون أب ، في جوهر لاهوته وجوهر ناسوته - صار عن الجميع كلّ ما نحن ما عدا الخطيئة ، أعني الجسد والنفس والعقل - ابن الله

متجسّد من مريم - شبيه بنا تماماً بكلّ الإنسانيّة ما عدا الخطيئة -
 - البنوة الحقيقيّة إمّا بالولادة أو بالاتّحاد - من حيث الاتّحاد
 أنحت من جوهرهم شبحاً طاهراً وتحسّده واتّخذته لباساً للاهوته
 لكي يستحقّ له البنوة - الملكيّة تقول بأنّ الابن الأزليّ اتّحد
 بالإنسان الكلّيّ مجرّداً من الأقاليم - اليعقوبيّة تقول إنّ الابن
 الأزليّ اتّحد بالابن الزمّنيّ مشخّصاً - النسطوريّة تقول بأنّ
 مشيئة الابن الأزليّ اتّحدت بمشيئة الابن الزمّنيّ - مسيح واحد ،
 إله تامّ وإنسان تامّ .

٣-٣- مفهوم الطبيعة :

مقدّمة : - طبيعة أو جوهر الله غير شبيه بطبيعة أو جوهر المخلوقات
 - الطبيعة منها الفعل والمشيئة ، ونوع الفعل والمشيئة يحدّد نوع
 الطبيعة - تثليث : طبيعة واحدة وثلاثة أقاليم ، / اتّحاد : أقنوم
 واحد وطبيعتان - مترادفات : طبيعة أو طبع أو طباع ، جوهر ،
 كيان ، سوس ، / لاهوت ، ناسوت ، إلاهوت أو إلهيّة أو ألوهة ،
 إنسانيّة أو أنسيّة أو أنوسة أو بشريّة - جوهر وعرض - طبيعة
 = مقوّمات ، ماهيّة .

٣-٣-١ - طبيعة ماهيّة : - طبيعة = خاصّة ، معنى ، حدّ - الكلمة

إله حقّ وإنسان حقّ في الطبيعة والحدّ والمعنى - الابن الأزليّ متأنّس
 ذو خاصّتين طبيعيتين - الخاصّتان معاً ، الخاصّة الإلهيّة والخاصّة
 الإنسانيّة هما لله الكلمة - الأقنوم اسم منطقيّ لافلسفيّ : الاسم
 المنطقيّ يوجد فقط في الوهم ، الطبيعة اسم فلسفيّ ، والاسم

الفلسفي يدلّ على الشيء نفسه - الطبيعة والجوهر هما شيء واحد عند الآباء القديسين - المسيح يقبل بالطبع هذه المتناقضات ، فهو في ذاته غير محذرة ، ومخافة ، أزليّ وزهنيّ ، غير مائت ومائت - ليس بالضرورة أن تكون طبائع مختلفة للأشياء التي لها خواصّ مختلفة - الإنسان ولو كان مركّباً من جواهر كثيرة مختلفة ، لا يقال إنّه جواهر كثيرة ، لأنّ الأجزاء غير الكلّ - ليس من الضروريّ أن يكون جوهرًا واحدًا من هو موضوع واحد : المسيح ليس نوعًا ، بل هو أقنوم ، وليس له حدّ واحد - ليس من الضرورة أن يكون أقنومين من هو طبيعتان - النور مولود من النار ، ولا تشبهه من جميع الأوجه : إذا كان المسيح تعالى يشبه أمّه في أحد الوجوه ولا يشبهها في وجه آخر ، ما الخطأ في ذلك - صار لحمًا في الأقنوم لا في الطبيعة - ابن واحد في لاهوته وفي ناسوته دون تغيير إيّ من الخواصّ - نعرف كلّ طبيعة بجوهر خاصّتها - المسيح الواحد متقوم من جوهرين أي من أقنومين ، إله وإنسان (نسطورية) .

٣-٢-٣- الطبيعة مصدر الفعل والمشيئة : - مصدر (من وجهة نظر أنطولوجيّة) ، ويعرف ممّا يصدر عنه (من وجهة نظر أبستمولوجيّة) - أفعال بشريّة غير منفصلة من طبيعة بشريّة - فعل إلهيّ يخصّ طبيعة إلهيّة - يسوع ، من حيث هو إله ، لم يموت ، لكنّه مات في الطبيعة البشريّة من حيث هو أنسان - لاون قال إنّه في طبيعتين ، الواحدة تفعل المعجزات ، والأخرى تحتلّ الآلام - من الفعل الظاهر يعرف أنّه إله .

متجسّد من مريم - شبيه بنا تمامًا بكلّ الإنسانيّة ما عدا الخطيئة
 - البنوّة الحقيقيّة إمّا بالولادة أو بالاتّحاد - من حيث الاتّحاد
 أنحت من جوهرهم شبحاً طاهراً وتحسّده واتّخذة لباساً للاهوته
 لكي يستحقّ له البنوّة - الملكيّة تقول بأنّ الابن الأزليّ اتّحد
 بالإنسان الكلّيّ مجرداً من الأقانيم - اليعقوبيّة تقول إنّ الابن
 الأزليّ اتّحد بالابن الزمنيّ مشخّصاً - النسطوريّة تقول بأنّ
 مشيئة الابن الأزليّ اتّحدت بمشيئة الابن الزمنيّ - مسيح واحد ،
 إله تامّ وإنسان تامّ .

٣-٣- مفهوم الطبيعة :

مقدّمة : - طبيعة أو جوهر الله غير شبيه بطبيعة أو جوهر المخلوقات
 - الطبيعة منها الفعل والمشيئة ، ونوع الفعل والمشيئة يحدّد نوع
 الطبيعة - تثليث : طبيعة واحدة وثلاثة أقانيم ، / اتّحاد : أقنوم
 واحد وطبيعتان - مترادفات : طبيعة أو طبع أو طباع ، جوهر ،
 كيان ، سوس ، / لاهوت ، ناسوت ، إلاهوت أو إلهيّة أو ألوهة ،
 إنسانيّة أو أنسيّة أو أنوسة أو بشريّة - جوهر وعرض - طبيعة
 = مقوّمات ، ماهيّة .

٣-٣-١- طبيعة ماهيّة : - طبيعة = خاصّة ، معنى ، حدّ - الكلمة

إله حقّ وإنسان حقّ في الطبيعة والحدّ والمعنى - الابن الأزليّ متأنّس
 ذو خاصّتين طبيعيتين - الخاصّتان معاً ، الخاصّة الإلهيّة والخاصّة
 الإنسانيّة هما لله الكلمة - الأقنوم اسم منطقيّ لافلسفيّ : الاسم
 المنطقيّ يوجد فقط في الوهم ، الطبيعة اسم فلسفيّ ، والاسم

الفلسفي يدلّ على الشيء نفسه - الطبيعة والجوهر هما شيء واحد عند الآباء القديسين - المسيح يقبل بالطبع هذه المتناقضات ، فهو في ذاته غير محارِق ومحارِق : أزلّي وزرّني ، غير مائت ومائت - ليس بالضرورة أن تكون طبائع مختلفة للأشياء التي لها خواصّ مختلفة - الإنسان ولو كان مركّباً من جواهر كثيرة مختلفة ، لا يقال إنّه جواهر كثيرة ، لأنّ الأجزاء غير الكلّ - ليس من الضروري أن يكون جوهرّاً واحداً من هو موضوع واحد : المسيح ليس نوعاً ، بل هو أقنوم ، وليس له حدّ واحد - ليس من الضرورة أن يكون أقنومين من هو طبيعتان - النور مولود من النار ، ولا تشبهه من جميع الأوجه : إذا كان المسيح تعالى يشبه أمّه في أحد الوجوه ولا يشبهها في وجه آخر ، ما الخطأ في ذلك - صار لحمًا في الأقنوم لا في الطبيعة - ابن واحد في لاهوته وفي ناسوته دون تغيير إيّ من الخواصّ - نعرف كلّ طبيعة بجوهر خاصّتها - المسيح الواحد متقومّ من جوهرين أي من أقنومين ، إله وإنسان (نسطورية) .

٣-٢- الطبيعة مصدر الفعل والمشيئة : - مصدر (من وجهة نظر أنطولوجيّة) ، ويعرف ممّا يصدر عنه (من وجهة نظر أبستمولوجيّة) - أفعال بشريّة غير منفصلة من طبيعة بشريّة - فعل إلهيّ يخصّ طبيعة إلهيّة - يسوع ، من حيث هو إله ، لم يمّت ، لكنّه مات في الطبيعة البشريّة من حيث هو أنسان - لاون قال إنّه في طبيعتين ، الواحدة تفعل المعجزات ، والأخرى تحتمل الآلام - من الفعل الظاهر يعرف أنّه إله .

٢-٤- الاتحاد في الطبيعة أم في الأقنوم : - كلمة الله في قوامه صار أقنومًا لهذه الإنسانية - طبيعة بشرية خلقها لذاته واتحد بها من مريم العذراء في أقنومه - اتحاد ظهري كالنار والحديد - الطستتان ، الإلهية والبشرية ، متحدتان في أقنوم واحد - الاتحاد في القنوم عند البشارة - اتحاد ظهري - صار لحمًا في الأقنوم لا في الطبيعة - أخذ طبيعة عامة ، الكلمة اتحد اتحادًا ظهريًا - جوهران أعني أقنومان : المسيح ابن الله هو معنى واحد يشمل أقنومين ، إلهي وبشري - خلق إنسانًا وتدرّعه ليضمّه إليه في البنية .

٤- الخلاص :

مقدمة : - عمل المسيح = فداء - خطيئة آدم - عبودية الشيطان - عدل إلهي (طلب التعويض) - الفادي يجب أن يكون إلهيًا ، ليعوّض عن الناس - العقوبة (= الصلب - دفع الدين) - الخلاص = فداء بالصلب - مخلص = متصالح مع الله ، إعادة تكوينه ، إعادة الإنسان ابنًا ووارثًا للملكوت ، تحرّر من عبودية الخطيئة والشيطان والموت ، إعادة للحياة الأبدية - الخلاص يكمل بتأثير الروح البارقليط ، قوة حياة - شريعة جديدة : معمودية وقربان .

٤-١- تدبير الخلاص : (١ - عبودية - عدل إلهي : التعويض فوق طاقة البشر - مشيئة الله تخلص البشر - المخلص هو المسيح ، الكلمة المتجسد ، بدل الجنس البشري ، لا ملاك ولا أي كائن آخر . - ٢) الفداء : - اشترى (فدية ، تعويض عن الخطيئة) - تحرير من عبودية الشيطان والخطيئة . - ٣) الإنسان المخلص :

- تعويض ، إعادة تكوين ، ابن ووارث ، البارقليط . - ٤)
 الصليب : - أداة الخلاص - علامة الخلاص - آلام - ذبيحة -
 / - صراع بين الله والاشيماان : الإنسان الضعيف غلبه الشيطان ،
 والشيطان غلبه الإنسان الإله - / - لماذا التجسد : فداء / تأليه
 الإنسان - / - مصطلحات : خلاص ، مخلص ، فداء ، فادي ،
 اشترى ، فكّ ، حرّر ، أنقذ ، نجّى ، أصلح ، ردّ .
 تدبير الخلاص : - سبق أن عرف الله بالخطيئة ، حاجة للخلاص =
 أصليّ ، وسببته الخطيئة .

٤-١-١- الحاجة إلى مخلص :

الإنسان ضلّله الشيطان ، غير قادر على تحرير نفسه بقواه - الإنسان
 على صورة الله ومثاله ، السقوط في الخطيئة ، حقوق الشريعة ،
 استبدال الإنسان بابن الله ، العقوبة ، الغفران بتقديم آلام الابن
 - الخوف من الموت (ضلال ، كفر) سببه الخطيئة سببها الشيطان -
 إزالة الموت ، رفع من السقوط ، وعد بالملكوت : المسيح مات
 وقام = مثال للناس - مرض الإنسان ، الكلمة هو الطبيب .
 عدم قدرة الإنسان على تحرير نفسه : - عمل من أجلنا ما كنّا غير
 قادرين عليه : تحرّر من العبوديّة ومن اللعنة - الأنبياء غير قادرين
 على إنقاذ الناس - المرسلون غير قادرين على إبراء الطبيعة البشريّة من
 آفات الخطيئة - الأنبياء غير قادرين على الدواء .

رحمة إلهيّة ، صراع بين الله المخلص والشيطان عدوّ خلاص البشر :
 - لم يشأ الله أن يترك الناس في عبوديّة الشيطان - عبادة إبليس

- رحمة - رغبة في تخليصنا من يدي إبليس عدونا .

٤-١-٢- تدبير الخلاص .

لماذا التجسّد = فداء : حاجتنا إلى مخلص - فكّنا وخلصنا - تدبير خلاصنا - مخلصون من إبليس والموت والخطيئة والشريرة - تجسّده ، في رحمته ، لأجل خلاصنا - تأنّسه كان أيضاً ليحرّرنا من العبوديّة ، وبفكّنا من اللعنة - ظهر في ناسوته مع لاهوته لأنّ الله أذن بخلصهم - الإنجيل يقول إنّ الكلمة نزل من السماوات لأجل خلاص البشر - سبب التجسّد ، في رأينا نحن النصارى ، هو قصده أن يخلصهم من خطيئة آدم - الله أحبّنا وأرسل ابنه لمغفرة الخطايا - لم آت لأخدم بل لأخدم وأقدّم نفسي لخلص كثيرين - المسيح ربّنا أراد باتّحاده بالجدس خلاص عباده .

تأكيد التدبير الإلهي للخلاص : - رسالته سمّيت إنجيلاً أي بشارة الخلاص - مشيئة الآب أن يخلص آدم وذريّته من الخطيئة - الروح يريد خلاص البشر من الكفر والخطيئة .

الله يثأر : - لما رأى أنّ الشيطان غلب آدم ، أراد أن يغلبه وينقذ الرعيّة من يديه - بالإنسان الذي غلبه الشيطان أراد الله أن يغلب الشيطان - أخذ جسداً كي تكون الطبيعة التي غلبها إبليس واستعبدها بها يُغلب .

٤-١-٢- المسيح المخلص : - لا ملاك ولا أيّ كائن آخر ، بديل وممثل الجنس البشريّ ، المخلص يكون إنساناً وإلهاً .

المسيح المخلص الوحيد : - الابن أتمّ خلاصنا - الابن الأزليّ ، تقبّل

خلاصه - الآب خلّص البشر بابنه - صار ذبيحةً وقرابناً لعدل أبيه - خلّص الشبه بالشبه - المسيح خلّص البشر وأنقذهم - إنسان جعله الله فكاً وخلصاً لعاده - كلمة الله خلّص جوهر آدم وذريته - الله لم يوفر ابنه من الموت كي يخلص به عباده - (اليقوئية:) الآب لم يتنازل ولا الروح ، بل هو الابن .

لا ملاك ولا إنسان : - إذا أمر هذا الإنسان أن يموت من أجلنا ، مثل هذا لا يكون مخلصاً إلا لنفسه - إذا طلب الله منه أن يموت من أجلنا طوعاً ، إذن يكون الله غير قادر أن يخلصنا ، ويستحق هذا الإنسان أن يشارك الله في الشكر لأنه خلّصنا معه ، فيكون مساوياً لله - وإذا أكره هذا الإنسان أن يموت عنا ، يكون مات كرهاً ولم يشترنا من خطايا ارتكبتها بإرادتنا واسحقينا الموت ، فلا يكون مخلصنا - أشعيا : لن يأتي إلينا ملاك ولا رسول ، بل الرب نفسه ويقوم بخلصنا - تلزم العبادة للذي بادر إلى إنقاذهم وخلصهم ، إنقاذهم هو تحديد خلقهم .

٤-٢- فداء : - اشترى ، تعويض لعدل الله بالصلب .

٤-٢-١- اشترى : - الخطيئة = عبودية الشيطان ، ولعنة الشريعة - اشترى ، ثمن أو فكاً = صلب - / - تألم وفدانا من لعنة الناموس - اشترانا نحن البشر بآلامه وصلبه وموته من لعنة الناموس - كنيسة مفكوكة بدمه - فكّ كلّ حلقة من الموت المفروض على آدم وذريته - المسيح وفي كلّ دين وفكّ من أجل كلّ خلقه - يشتري الذين كانوا تحت الناموس - كان غرامة لأجلنا بالصلب

عنا .

٤-٢-٢- تحرير : - من: العبودية و اللعنة - المسيح ، بنا حمنا من العبودية - بتعب ابن البشر الكلمة نجونا من اللعنة والموت - بإيماننا حررنا من العبودية واستحقنا ملكوت السماوات - تأنسه ينقذ من الشيطان الذي غلب آدم - خلص ذرية آدم من الكفر وسلطان إبليس - استنقذ ذرية آدم من سلطان إبليس - الخطيئة ، سبب الموت ، زالت - أنقذنا وخلصنا من الموتين - من أجل إنقاذكم و خلاصكم - ينجيهم من الشيطان و يطهرهم من الخطايا .

٤-٣- الإنسان المخلص : - تعويض عن الملائكة الساقطين - مصالحة مع الله - عودة إلى حال صورة الله - عودة إلى أن يكون ابن الله و وارث الملكوت - انتقال من الموت إلى الحياة الأبدية - العيش بتأثير من البارقليط .

٤-٣-١- تعويض : - الله اغتفر خسارة الذين هلكوا طوعاً ، بخلاص الذين خلصوا طوعاً .

٤-٣-٢- إعادة تكوين : - توبة ، عودة إلى الله - الكلمة أعاد جوهر آدم إلى حال أرفع من حاله قبل المعصية - أصلح كل ما بين السماوات والأرض - رد سيي الغنيمة - رد رغائبهم الفاسدة إلى مشيئة الله أبيه - عاد إلى حاله الطبيعي أي الوجود الدائم - أصلح بدم صليبه ما في السماء والأرض .

٤-٣-٣- ابن و وارث : - إعادة تكوين = تأليه - استحق ملكوت

السموات - ارتفاع طبيعة الإنسان .

٤-٣-٤ - البارقليط : - الخلاص يتفعل بفعل البارقليط - جميعهم
امتثلوا من الروح - عند نزول روح البارقليط على التلاميذ ،
صاروا معصومين من الخطي .

٤-٤ - الصليب :

٤-٤-١ - الصليب أداة الخلاص : - حقيقة عاشها المسيح - المسيح
هو نفسه صلب في حال تجسده - دخل هو في اللعنة ، أعني
صلبه - احتمل ذلك عنهم في لحمه البشري - المسيح احتمل
الصلب طوعاً في جوهر ناسوته - احتمل الصلب على الجبل
حيث إبراهيم الأب المخلوق قرب ابنه إسحق - احتمل الصلب
والموت - أسلم نفسه للموت طوعاً - احتمل الصلب في ناسوته ،
الذي هو تابوت الله حقاً - المسيح أراد أن يُصلب - قرب نفسه
للموت والصلب - احتمل الآلام بإرادته ، وقدم نفسه للصلب
والموت بإرادته .

٤-٤-٢ - الصليب علامة الخلاص : - نحمل هذه العلامة وهذا الرسم
أي الصليب - الصليب سبب الحياة - الخلاص أعطي لنا بسبب
الصليب .

٤-٤-٣ - الآلام : - المسيح أتم خلاصنا بآلامه - بآلامه وحدها
خلصنا من العذاب الذي استحقته خطايانا - ليس من سبيل إلى
مغفرة خطايا البشر إلا الآلام التي أصابت هذا الابن - هذه الآلام التي
احتملها هي خلاص من خطيئتنا .

٤-٤-٤ - ذبيحة : - صار ذبيحة وقرباناً لعدل الآب - كان هو نفسه ذبيحة لمغفرة الخطايا - قرّب نفسه ذبيحةً حيّة - ذبيحة مقبولة - الله قرّب ابنه ذبيحةً - ذبيحة طاهرة لله - المغفرة بدم ربّنا وإلهنا المسيح .

www.difa3iat.com

ترتيب مواضيعي للمصطلحات عند المسلمين

تتوزّع المصطلحات ، عند المسلمين ، على محاور خمسة ، هي الضلال قبل الإسلام ، وكلام الله ، ورسالة محمد ، ونقض التثليث مع التوحيد ، ونقض الاتحاد .

مقدمة : (١ -) غير المسلمين (أهل الكتاب ، المشركون والمشبّهون) .
(٢ -) كلام الله (وحي ، كتاب ، قرآن) . (٣ -) محمد (مصطفى ، نبي ، رسول ، خاتم الأنبياء) . (٤ -) جوهر وأقانيم (تشبيه وإشراك) . (٥ -) الاتحاد (المسيح ابن مريم لا ابن الله ولا الله) .

١ - غير المسلمين

غير المسلمين : - أهل الكتاب - من لهم شبهة كتاب - المشركون والمشبّهة .

١ - الأديان :

عند ابن حزم : (١) السوفسطائيون (ينفون الحقائق) . (٢) القائلون

بأنّ العالم لم يزل وأن ليس له خالق ولا مدبّر . (٣ - القائلون بأنّ العالم لم يزل وبأنّ له مدبّر لم يزل . ٤ - القائلون بأنّ العالم لم يزل أو بأنّه محدث وبأنّ له مدبّرين لم يزالا . ٥ - المثبتون الحقائق وحدوث العالم ووحدانيّة الخالق وقدمه وينفون النبوّات . ٦ - ... ينكرون بعض النبوّات . - النصارى يثبتون ثلاثة لم يزالوا ، والمجوس يثبتون اثنين لم يزالا - البراهمة يقرّون التوحيد لكنّهم ينكرون النبوّات - اليهود ، النصارى الذين ينكرون التثليث ، الصابئة والمجوس - فساد دين المجوس واليهود والنصارى .

عند الشهرستاني : - أهل الديانات والملل (اليهود والنصارى والمسلمون) ، أهل الأهواء والنحل (الفلاسفة والدهريّة والصابئة وعباد الكواكب والأصنام والبراهمة) . - أهل كتاب منزل (اليهود والنصارى) - أهل شبهة كتاب (المجوس والمنائيّة) - أهل حدود وأحكام دون كتاب (الصابئة القدامي) . - من ليس لهم كتاب ولا حدود (الفلاسفة والدهريّة وعباد الكواكب والأصنام والبراهمة) . - أهل الديانات وأهل الأهواء . - تعريفات : - الدين = طاعة وانقياد ، إسلام ، جزاء ، حساب في يوم المعاد ، والمتدينّ = المسلم المطيع المثبت الجزاء والحساب - ملّة = حاجة الناس إلى الاجتماع - بلوغ الملّة = بالمنهاج والشرعية والسنة ، منها الجماعة . - ملّة إبراهيم خليل الله = الحنيفيّة (عكس الصبوة) - الشريعة بدأت من نوح ، والحدود والأحكام من آدم وشيت وإدريس ، والشرائع والملل والمناهج والسنن ختمت بمحمّد . - أهل الكتاب (منزل) ، شبهة كتاب (مجوس ومنائيّة) ، صحف إبراهيم . - أهل الكتاب والأمّيون .

٢- أهل الكتاب : - يهود - نصارى - إنبياء. محمد - تحريف النص
وتحريف المعنى .

اليهود : - ١) كتب العتيقة وأسفارها . - ٢) أصل كلمة يهود (هاد =
تاب) - تورا موسى - صحف إبراهيم - ألواح موسى - لا للنسخ .
- ٣) فرق اليهود : عناية - عيسوية - مقاربية ويوذةانية -
السامرية .

النصارى : - كتب الحديثة - عيسى - حواريون - فرق (ملكائبة ،
نسطورية ، يعقوبية) .

٣- من لهم شبهة كتاب : - صحف إبراهيم وموسى - مجوسية -
صابئة - حنفاء (عبادة الكواكب ، عبادة الأصنام) - حنيفة إبراهيم
(توحيد لا إشراك) - فرق المجوس (= كيومرثية ، زروانية ، زرادشتية
وكتاب زنداوستا) - فرق الثنوية (= منانية ، مزدكية ، ديسانبة ،
مرقيونية ، كينوية) - ماني وكتابه *κεφάλαια* kephalaia ، والجبلة
(الأصل) والشابرقان .

٤- أهل الأهواء وعباد الأصنام : - أهل الأهواء والنحل (صابئة ،
فلاسفة ، العرب قبل الإسلام (الجاهلية) ، آراء الهند - صابئة
(من صبوة عكس الحنيفة) - فلاسفة - العرب : معطلة ، أصنام
/ محصّلة - الهند : براهما ، أصحاب الروحانيات ، عبادة الأصنام ،
حكماء الهند .

٥- تحريف وإشراك : - سبب بعثة محمد - تعدد الأديان وادّعاء

الدين الواحد .

تحريف : - تبديل - إفساد - تغيير - تحريف المعنى - إدخال مجالس

وتجميل - شريعة الإيمان فاسدة وتناقض نفسها وتناقض الإنجيل

- تحريف في التأويل - تزيف - خطأ في النقل والتأويل - تناقض

وكذب - زيادة ونقصان - خطأ .

تشبيه وإشراك : - أصنام - النجوم السبعة (الجاهلية) - كواكب -

أوثنان - نيران - جهل النبوة والطهارة والصلاة والصوم والزكاة

- كفر وشرك - جهل ونفاق - صاحبة وولد - ثلاثة آلهة وعيسى

قديم خالق - ثلاثة أقانيم - حياة ونطق قديمان - المشركون هم

المرقيون والديصانيّة والمانووية والطريثونية المتشبهون بالنصرانية -

أربعة آلهة (الرابع هو الإنسان يسوع المسيح) - زنادقة - كُلائية

- مجسّمة - بدعة - الله جوهر وثالث ثلاثة .

٢- كلام الله

كلام الله : (١ - كلام . ٢ - قول . ٣ - وحي . ٤ - تنزيل .

٥ - كتاب . ٦ - قرآن . ٧ - جبريل .

١- كلام : - فرق بين كلام الله وكلام البشر - لا فرق - يستطيع

الله تغيير معنى كلمات اللغة .

١-١- الفرق بين كلام الله وكلام البشر : - أسماء لغة وأسماء دين

- تلقيب - حروف وأصوات - سماع - تلاوة - متكلم - لغة
(أجناس ، أصوات ، أبنية) - شعر ، رجز ، خطابة ، رسالة -
لسان ، لغة - وزن - نظم - براعة ، فصاحة ، اختصار - الكلمة (عند
النصارى) غير الكلام - نطق نفساني .

١-٢- الكلام البشري :

لا تحديد للكلام : امتناع عن تحديد الكلام .
الكلامية .

أصوات وحروف : - جسم لطيف ، هواء ، عصب الأذن ، مخيلة ،
فكر عقلي ، فهم - قراءة - كتابة ، رسوم - حفظ - خبر ،
إخبار - تقطيع الصوت - نطق ، ضمير - اسم وفعل وحرف
ومعنى - نظم ، رصف ، تأليف - قصص ، أحاديث ، تلاوة ،
خط .

كلام النفس : - أغراض ، تعبير - إفادة - إشارة - لفظة - حديث
النفس - نوعان للنطق النفسي (الشهرستاني) - صفة نفسية ،
نطق عقلي - عبارة = مظهر المعنى - تمييز ، تفكير ، ذهن -
تفاهم ، فهم .

اتصال : - خبر ، مخبر ، مخبر به - حقيقة ، كذب - أمر ، نهى ،
قول - صدق ، كذب .

إثبات ونفي : - وجود ، عدم - تصديق .

كلام ومتكلم : - الكلام فعل المتكلم - المتكلم محل الكلام - حال .

١-٣- الكلام الإلهي : - صفة الله ، لا صفات لله - كلام ، كلمات ،

كلمة وروح (المسيح) .

الله متكلم : - متكلم بكلام ؟ - فاعل الكلام - موسى كليم الله
 - الله مكلم لا متكلم - سكوت - كلام عربي - خرس -
 مصدر ، فعل - حجاب .
 كلام الله : - جسم ، صوت مقطّع ومؤلف وحروف - عرض -
 حدث لا محدث - كلام الشجرة - حشوية : الحرف ، الظاهر
 - حادث محدث - أمر ، نهى ، خير ، دعوة .
 الكلام صفة الله : - صفات الذات = حياة وعلم وقدرة وسماع
 ورؤية وكلام وإرادة - متكلم بكلام .

٢- القول : - كن - لا من شيء - قائل بقول قائم به .

٣- تنزيل : - إبلاغ الكلام - بواسطة جبريل - أصوات أو غير أصوات
 - تنزيل (نحماً نجماً) - إنزال - وحي .
 جبريل : - روح أمين - روح الله - روح القدس (= جبريل ، عيسى) -
 محمد مكلم جبريل الروح الأمين - ملاك - وحي - بشارة -
 إنزال (الجويني) .

تنزيل : - تنزيل = قرآن - بيان - ما جاء به - ما أتى من عند الله
 - أهل الحديث والسنة - نزول الكتب من عند الله - أنزله بعلمه -
 سنن - منزل على الأنبياء - الإنجيل النازل على عيسى لا يحتوي
 على أحكام .

وحي ، توقيف : - وحي = إبلاغ (ابن حزم والشهرستاني) : إلقاء
 - قلب .

- ٤- كتاب : - كتاب ، مصحف - شبهة كتاب - صحف - توراة - زبور - أنبياء - إنجيل - قرآن .
- كتب منزلة : - تفسير - تأويل - أهل الحديث والسنة - محمد مرسل .
- كتاب وشبهة كتاب : - شبهة كتاب (محوس ومانوية) - صحف إبراهيم .
- كتاب ومصحف : - حنابلة : ما بين الدفتين هو كلام الله .
- ٥- القرآن : - جسم - عرض - قديم ومحدث وحادث .
- قرآن : - روح - صوت - مصحف - صدر - طبيعة = خليقة ، سليقة ، نخيزة ، غريزة ، سجية ، سيمة ، جبلة - أهل الكتاب - آية ، سورة - قرآن (قراءة) ، مصحف (كتابة) .
- القرآن كلام الله وكتاب الله : - نور وهدي ورحمة - محمد المصطفى - ترجمة - كتاب الله - متشابه - عقل ولغة - القرآن روح - كلام الله وقوله - مجاز - إجماع الأمة - القرآن كلام الله وعلمه - روح من عند الله - مجيء الله هو مجيء رسوله بكتابه .
- هل القرآن مخلوق : - لا خالق ولا مخلوق - الله خلق الصوت المقطع ورسم القرآن - القرآن لا هو الله ولا غيره - معتزلة - خوارج - مرجئة - وقف $\alpha\pi\acute{o}\phi\alpha\sigma\iota\varsigma$ apophasis - تسمية وحكم - مستدركة .
- القرآن والتغيير : - زيادة وحذف ونقصان .
- تلاوة القرآن : - قراءة غير المقروء - لفظ .
- القرآن والنسخ : - القرآن ينسخ السنة والسنة تنسخ القرآن .

٥- دين : - كلام الله واحد ، تنزيل واحد ، دين واحد = الإسلام
 - دين ، إسلام ، إيمان - الشهرستاني : شريعة ، حدود وأحكام ،
 شرائع وملل ومناهج وسنن ، أسماء ومعان ، تنزيل وتأويل ، ملّة
 إبراهيم .

٥-١- دين : - أديان - دين الحقّ واحد - شريعة وناموس لموسى ،
 إنجيل لعيسى ، الخلاص بمحمّد - اختبار العقل - دين ودنيا -
 توحيد - إشراك - شرائع من الأنبياء - عادة = دأب ، دين ،
 ديدن ، حجّير - معجزات - شرع - سمع - ديانات (محموس
 ويهود ونصارى ومسلمون) ، أهل الأهواء والآراء (فلاسفة ودهريّة
 وصائفة وعباد الكواكب والأوثان والبراهمة) - دين = طاعة وانقياد ،
 جزاء ، حساب - دين = معرفة (أصل ، كلام) وطاعة (فرع ،
 فقه) - أسباط بني إسرائيل (خصمهم الكفار) ، قبائل بني إسماعيل
 (خصمهم المشركون) - الديانة لا تناقض الفلسفة والعقل .

٥-٢- إسلام : - صفة - القرآن إمام - شهادة - محمّد نبيّ مصطفى -
 صلاة ، صوم ، حجّ ، جهاد ، زكاة ، ختان ، آخرة - جنة
 ونار - إبراهيم حنيف مسلم - نبوّة محمّد بن عبد الله صفى
 ربّ العالمين وخاتم الأنبياء - ركعة - عشاء - سحر - فرض -
 عصر - صوم رمضان (نزول الفرقان ، ليلة القدر) - مناحح -
 حجّ إلى بيت الله الحرام : تلبية ، إحرام ، ركن ، مقام - جهاد ،
 غزو المنافقين ، استعباد ، جزية - قيامة - جنة - نار - زكاة
 (ربع العشر) - نكاح ، نساء ، إماء ، غسل ، جنابة - الله وصفاته
 - الساعة - محمّد نبيّ وموسى وعيسى والأنبياء - بعث (قيامة)

- توحيد أصل الدين - شهادة ، إقرار - أصحاب السؤال -
 أهل الحديث والسنة - ملائكة ، كتب ، مرسلون - لا من شيء -
 الإسلام = انقياد واستسلام - الدين هو الإسلام ، العبادات ،
 الشرائع - نسخ - إسلام = تسليم ، ترك التمرد والإباء والعناد
 - بالقلب واللسان والجوارح - جبريل - إسلام تسليم وانقياد
 - حنيفية .

٣-٥- إيمان : - ماهية الإيمان والكفر ، وعلاقة الإسلام بالإيمان .
 إيمان : - نور - معرفة التوحيد ورسالة النبي محمد وتنزيل القرآن -
 ملائكة ومرسلون وكتب ويوم الدين - تصديق وإقرار وشهادة ،
 وطاعة - معرفة الله بالقلب - إمام - محبة الله - إقرار باللسان
 - أهل الحديث والسنة - تصديق ، علم ، بالقلب - (ابن حزم :
 الآراء) - عقد وقول وعمل - هدى - إرشاد - معجز - عقل
 وسمع (نقل) .

كفر : - كفر من دون معرفة غير كفر - ضلال - لا مغفرة للشرك
 والكفر - معصيات - جهل الله - جحد ، إنكار ، ستر وتغطية
 - جحود وإنكار - جهل الله - باللسان - بالقلب واللسان -
 جهل الله وتكذيب به .

إيمان وإسلام : - هما واحد أو مختلفان / - إيمان جزء من الإسلام -
 إيمان (= تصديق) ، إسلام (= تسليم في القلب واللسان والجوارح) -
 إسلام بدء ، إيمان وسط ، إحسان كمال - / - أهل الحديث
 والسنة (الإسلام غير الإيمان) - إسلام = إيمان .

٣- رسالة محمد

محمد :- أمي - مصطفى - نبي - رسول - خاتم النبيين - علامات
(آيات ، معجزات) - إعجاز القرآن - خير الأنام .

١- محمد نبي الله ورسول الله :

مصطفى :- اصطفى - اختار - اجتنبى - مخصوص - خصه الله للإنذار
واجتنابه للوساطة بينه وبين مخلوقاته - رسالة - نبوة - تكليم -
تنزيل (موسى) وتأويل (عيسى) - خاتم النبيين .

نبي :- نبوة - نذير يوم الدين - دعوة إلى عبادة الله الواحد - إخبار
ماضي الشعوب والأنبياء - / - نبوة من إنباء أي إعلام - نبي =
من أوحى إليه الله منبئاً الشيء - غير الإلهام (طبيعة) وغير الظن
والتوهم والكهانة والرؤيا - وحي = نبوة - نبي = يقبل التنزيل
ويؤدي الرسالة - / - مكلم جبريل الروح الأمين - نبوة إبراهيم
وموسى - لا يخطأ النبي ولا الأمة - روح القدس هو الله وكان
(حل) في النبي (محمد) وفي غيره - الله لا يبعث نبياً يكون كافراً
أو يرتكب الكبائر - النبوة ممكنة (بعثة أناس خصهم الله بالفضيلة) -
يعلمهم الله العلم - وجوب النبوة لوجوب بدء أي أن يعلم الله
أحدًا بالوحي - المعتزلة (الروح عرض حادث يفنى) - لا يكذب
النبي - صدق القول مع الآية - ادعاء النبوة مع المعجز - / -
يشهد له النصر والسيف - موثيق وعهود محمد للنصارى (النسطورية)
- فطرة - المحوس والصابئة واليهود والنصارى ينكرون نبوة

محمد - راهب (رهبان) .

رسول :- رسول ، مرسل - بشارة ، إنذار ، وساطة ، سفير الله لدى الناس - / - ناموس على يد موسى ، إنجيل على يد عيسى ، خلاص على يد محمد - بشير ومنذر - رسالة - فريضة الله وفريضة رسوله - أصحاب السؤال - أهل الحديث والسنة - جبريل - أهل الكتاب والأميون قبل مبعث محمد - ملة إبراهيم .
خاتم الأنبياء والمرسلين :- خاتم النبيين وسيد المرسلين - خير الأنام
٢ - الصادق (= محمد) - لا نبي بعده ما عدا محيي عيسى الثاني -
شريعة ، حدود وأحكام ، شرائع وملل ومناهج وسنن - تنزيل (موسى) وتأويل (عيسى) - نسخ الشرائع - مباحلة .

٢- دلائل نبوته ورسالته :

٢-١- ضرورة الدلائل :- آيات فوق العادة وفوق طاقة البشر -
بيّنات - أعلام ، علامات - معجزات = دليل صدق المرسلين -
خبر أخبار = حوادث - نبوة موسى وعيسى وإرسالهم من قبل الله - إنكار النصارى واليهود لنبوة محمد .

٢-٢- أنبأت به التوراة والإنجيل :- كتب اليهود والنصارى أنبأت بمحمد - راكمب الجمل (أشعيا) - البارقليط (المنحمن) - نبي مرسل بعد عيسى (ثنية الاشتراع) - تحريف - تبديل - سينا (موسى) ، ساعير (عيسى) ، فاران (= مكة ، محمد) - نبي يجمع الأجناس (دانيال) - إسماعيل (= محمد) - مبعوث بالسيف .

٢-٣- شفاعة :- في يوم الدين لمن يقول لا إله إلا الله (= لأمة

محمد).

٢-٤- معجزات : - معجزات - إعلام بالكتب المنزلة - علم الغيب الماضي والمستقبل - إعجاز القرآن .

٢-٤-١- مقدمة : - غير العادة ، تحويل الطبيعة ، فوق طاقة البشر - ربط المعجز بالرسالة - أعلام على الأنبياء والأئمة - المعجز دليل على صدق من يظهر عليه - المعجز غير السحر والحيل - خلق (= من ليس إلى أيس) - إعجاز (= إنباء باستحالة عمل شبيه) - الكرامات غير المعجزات (مرتبطة بدعوى النبوة) - صدق القول مع وجود الآية - مريم (رزق الشتاء والصيف) - غير العادة ، تحد ، عدم المعارضة .

٢-٤-٢- معجزات : - حنين الجذع - كلام الذئب - تكثير الطعام - فلق القمر - تسبيح الحصا - كلام الذراع - أهل الآثار ، السيرة النبوية - أسري به .

٢-٤-٣- إعلام بمحتوى الكتب المنزلة : - وحي لمحمد أمي (لم يقرأ الكتب) - خلق آدم - نوح - إبراهيم وإسحق ويعقوب والأسباط - أيوب - موسى وهارون - محمد يقول إن عيسى عبد الله ورسوله - ويخبر بما يقوله النصاري - المسيح يسوع ابن البنديرة Pandera الروماني (قول اليهود) .

٢-٤-٤- علم الغيب : - لا يعلم الغيب إلا الله ومن يوحى إليه الله - محمد علم أن العرب لن يستطيعوا مضاهاة القرآن (= علم الغيب) .

٢-٤-٥- إعجاز القرآن : - لغة العرب ، شعراء ، خطباء ... -

تحد - زنادقة - محراب - ملة - نظم - براعة - جزالة - أسلوب - بلاغة .

٢-٤-٦- دعوة إلى التوحيد : - أهدى أمة بني إسماعيل - توحيد - ربوبية ونبوة وقيامة - مهاجرون وأنصار يؤمنون بنبوته - سيف - دولة - أمم - حنيفية دين إبراهيم ودين الله - كتاب - نور - دار - كفر ، إيمان .

٣- مرسل إلى جميع الناس : - ذمي وأمي - مؤمن ومشرک .

٤- سيّد بني آدم : - تدبير - سيّد النبيين - رسول الله - كلام الله منزل على خاتم النبيين وسيّد ولد آدم - نبوة سيّد ولد آدم - محمد بن عبد الله الهاشمي القرشي العربي الأبطحي التهامي ، صاحب القضيبي والناقاة والحوض والشفاعة - المسيح أفضل من محمد .

٤- توحيد وتثليث

توحيد وتثليث : - تشبيه ، تجسيم ، شرك - واحد وثلاثة - جوهر - أقنوم (صفة جوهرية أو ذاتية) .

١- واحد وثلاثة : أسماء الثالث بالمعنى المجازي .

١-١- إثبات وحدانية الله :

في الإسلام : - شهادة - الله واحد أحد فرد - إشراف (لله ولد) -
 المسيح حنيفي مسلم - عبادة العبد إشراف - إبراهيم حنيف -
 عرش - جنة - كفار ، نار - إسلام = إيمان (شهادة) بالله الحي
 الواحد - قديم - أحد صمد - أصحاب السؤال - إيمان (تصديق)
 = شهادة بالتوحيد - أهل الحديث والسنة .

عند سائر الموحدين : - أهيا أشرف أهيا - أنا الرب إلهك - أنا الله
 الواحد - الخير هو الله - أنت الإله الوحيد - المسيح وحد -
 لا تشبيه - الدهرية - أصنام - قديم - فرق - آريوس قسيس
 في الإسكندرية .

١-٢- معنى التوحيد : - واحد في العدد - غير منقسم - قديم -
 - تضاد - فعل مختلف - الحق - العدد - الواحد المطلق ما ليس
 بكثير - الواحد مبدأ العدد - جسم - جنس ، نوع ، فصل -
 عرض - خالق - العالم كثرة - الله له مائة وهي إنيتة - ما هو
 = هل هو (موجود) - في الله إنيتة = مائة - الواحد هو ما لا
 ينقسم = الشيء - معنى - صفاتية - واحد في ذاته ، واحد في
 صفاته الأزلية ، واحد في أفعاله - أصحاب العدل (معتزلة) -
 واحد في الذات ، واحد في الجوهر - تحديد الواحد : الشيء
 الذي لا ينقسم - واجب الوجود واحد - أهل الحق - ذاتية -
 حال (حيوية ، علمية ، وجودية ، قدرية) .

١-٢-١- الواحد ثلاثة عند المسيحيين : - جوهر واحد ثلاثة أقانيم
 - ثلاثة آلهة .

آب وابن وروح : - ثلاثة أقانيم - شريعة (= قانون الإيمان) : آب

واحد ، ربّ واحد ، روح واحد - الله خلق بابنه وحفظ بروحه -
 الله ثلاثة أشخاص مفترقة ، طبيعة واحدة متّفقة - غير مولود ،
 مولود (ولد) ، لا والد ولا مولود - الثلاثة واحد في اللاهوت
 والملك والطبيعة ، أشخاص مفترقة - شمس - إنسان - الطبيعة
 تجمعهم والأقانيم تفرّقهم - الملكية أهل دين الملك من الروم :
 جوهر واحد ذو ثلاثة أقانيم - الابن = الكلمة ، الروح = الحياة
 (روح القدس) - والد ، مولود ، منبثق (فائض) - ولادة - آريوس
 والمجمع - حيّ بحياة ، ناطق بنطق = خواصّ الجوهر - حياة =
 روح ، نطق = ابن ، والد = آب - توحيد الجوهر ، تثليث الأقانيم
 - الملكية : الجوهر غير الأقانيم - العدد : شفع ووتر - تولّد
 الابن - أقانيم = وجود ، علم ، حياة - آب = ذات الباري ،
 ابن = كلمة ، روح = حياة - ثلاثة أقانيم ذات جوهر واحد -
 شيوخ العدل (معتزلة) - ابن كلاب - مذهب - خالق حيّ
 ناطق - حياة (قدرة) ، كلام (علم) - الله ، كلمته وقدرته -
 الكلمة = الابن - آب ، روح ، كلمة - قديم حيّ متكلم -
 جوهرية ، أقتومية - كلمة = علم ، نطق - روح = قدرة - آب =
 وجود ، ابن = المسيح تدرّع به اللاهوت ، روح = حياة - المسيح
 = الابن مع ما تدرّع به - العقل = ذات الله = آب - عاقل =
 ذات عاقلة ذاتها = ابن = كلمة - معقولة = ذات الله معقولة
 له = روح القدس - أقانيم = صفات (وجود ، حياة ، علم) .
 ثلاثة آلهة : - ثلاثة أشياء ، ثلاثة قدماء ، ثلاثة آلهة - كلّ أقنوم إله
 - عند المسلمين ذات واحدة لها صفات كثيرة - جوهر أصل

الأقانيم (وجود آب ، حياة روح ، علم كلمة) .

١-٢-٢- نقض الواحد وثلاثة : - أبوة ، بنوة - واحد = ثلاثة !

آب وابن وروح : - لا فرق بين أن يلد الله (الابن) وأن ينبثق منه (الروح) - أبوة وبنوة - آب وابن وروح = أسماء طبيعية ذاتية جوهرية أم أسماء شخصية أقنومية أم أسماء حادثة أعراض ؟ - والد وولد = أسماء عارضة لدى حدوث الأولاد - تحديد الأسماء الطبيعية - اسم الطبيعة غير اسم الأقنوم وغير اسم المعلوم (مشتق من الفعل المعتمل) - طبائع ، أقانيم ، صنائع - أسماء الأقنومية - اسم جوهر ، اسم أقنوم ، اسم عرض وحدث - قدم للآب وللابن - ذات الله ، صفاته (ناطق حي) - مساواة في الجوهر - المتكلم يفعل الكلام ، إذن الكلام يحدث - الكلمة قد لا تولد من العقل - علم = عقل .

واحد وثلاثة : - الجوهر والأقانيم الثلاثة = أربعة أشياء - العدد الكامل يحوي الشفع والوتر - الزوج والفرد - الشمس ليست واحدة بثلاثة عناصر - واحد في الجوهر ، واحد في النوع ، واحد في الوصف = واحد في العدد - ناطق / أخرس - جوهر متحيز لا يتكرر بكثرة صفاته - كلائية - خاصة - جوهرية - ثلاثة جواهر أقنوم واحد .

تناقض : - واحد أو ثلاثة .

تناقض داخلي : - في الأمانة - أريوسيون (توحيد) .

تناقض منطقي : - واحد في العدد ، واحد في الجنس ، واحد في النوع - الله غير جوهر - أسماء جمل - القديم متفق في الجوهر مختلف في

الأقانيم = متفق مختلف .

إشراك وتشبيه : - جوهر واحد للأقانيم = ثلاثة آلهة - النجوم السبعة (آلهة) - امام ، مذبح ، دعاء .

كفر .

تأويل مجازي : - مجاز واشتقاق (مقبول) - الآب مبدئ ومولّد الأشياء - الابن بالولادة أو بالتبني .

٢- جوهر : - قائم بذاته / متحيّز وقابل للأعراض - جوهر = ذات ، ماهيّة ، طبيعة ، وجود ، شيء .

٢-١- التصوّر المسيحي : - جوهر = قائم بالذات ، أصل الأقانيم ، غير العرض - جوهر عامّ وجوهر خاصّ . / - جوهر = قائم بذاته (بالنفس) : موجود لا في محلّ . / - جوهر = أصل الأقانيم . / - الجوهر غير العرض والمحدث : الفعل من الجوهر لا من العرض - الجوهر جسم وغير الجسم - اسم جوهر ، اسم أقنوم ، اسم عرض وحدث (محدث) . / - الله جوهر ، جوهر عامّ وجوهر خاصّ : جوهر واحد - متّفقة في الجوهرية / كلّ أقنوم جوهر خاصّ يجمعها الجوهر العامّ .

٢-٢- التصوّر الإسلامي : - الله / العالم - موجود = شيء - جوهر = جسم ، ذات ، وجود ، طبيعة .

٢-٢-١- العالم : - مخلوقات : جوهر وأعراض - موجود = قديم ، لم يزل وصفاته ذاته / محدث عن عدم - محدث = جسم (مؤلّف) ، جوهر منفرد ، عرض موجود في الجسم والجواهر - العالم مركّب

من أربع طبائع (حرارة ، برودة ، رطوبة ، يبوسة) - اختراع
 الجواهر (والأعراض الجوهرية الذاتية) من ليس إلى أيس ممكن لله
 وحده - رؤوس مخلوقة : جوهر ، كم ، كيف ، نسبة - خالق ،
 جوهر حامل وعرض محمول ، ناطق وغير ناطق - جهاد = غير
 حيّ - ناطق = ملائكة ، حوريات ، جنّ ، إنس - غير ناطق =
 سائر الحيوانات - الأفعال تظهر في الجماد - مخلوق = جسم أو
 عرض في جسم أو أثر جسم - في الوجود خالق وخلق - العالم
 = كلّ موجود غير الله وصفة ذاته - العالم = جوهر وأعراض -
 الموجودات = حادث وقديم - الموجود الحادث = جوهر أو عرض .

٢-٢-٢ - شيء : - جوهر أو عرض - الموجود في العالم - هل يجوز
 القول إنّ الله شيء - الله شيء لا كالأشياء - الغيرية صفة الباري -
 النفس معنى غير الروح - معنى - صفة - شيء = جسم أو موجود
 أو إثبات أو قديم أو سمة لكلّ معلوم - المعدوم معلوم وهو غير
 شيء وغير موجود - شيء = موجود أو إثبات - شيء = ثابت ،
 موجود ، جسم (مؤلف) أو جوهر (جزء منفرد) أو عرض (قائم
 في الجوهر) - جنس - شخص - غيرية - شيء = موجود -
 شيء = معلوم - شيء = موجود أو معدوم ممكن .

٢-٢-٣ - جوهر : - تحييز ، قبول الأعراض - / - تحديد الجوهر :
 قبول الأعراض - القائم بالذات - قابل الأعراض - هل كلّ
 جوهر جسم - جوهر مركّب = جسم - جوهر بسيط غير جسم
 - إنسان = جوهر حيّ ناطق مائت - النفس = جوهر = معنى
 بين الجوهر والجسم - العرض = لا بقاء له - جواهر عقلية -

جواهر = شاغل حيّز وقابل الحوادث - الجوهر يحلّ في الجسم (محلّ) لا في العرض - القائم بذاته هو ما لا يحتاج في الوجود إلى شيء يوجد فيه - مجاورة للجواهر المتحيّزة - جوهر وعرض حدوث - الفرق بين الجواهر (بذواتها أي بأشخاصها أي بالغيريّة التي فيها ، وبالجنس ، وبالعرض المحمول) - الأعراض غير الجواهر (ويختلف بعضها عن بعض) بذواتها - القائم بذاته متحيّز ، وغير القائم بذاته يوجد في محلّ حامله - كلّ جوهر جسم وكلّ جسم جوهر - الجواهر (الأجزاء التي لا تتجزّأ) هي غير جسم وغير عرض - الصفات الأولى الذاتيّة تسمّى جوهريّة لا جواهر - النفس جنس من الجوهر تتألّف من حامل ومحمول وهي قائمة بذاتها ، فهي إذن جسم - الجوهر ما له حجم ويشغل حيّزاً ، والعرض هو المعنى القائم في الجوهر - كون الجوهر يشغل حيّزاً هو صفة إيجابيّة للجوهر وصفة النفس - الوجود ليس كالتحيّز للجوهر - الحال - الجوهر متحيّز وهو ذات وشيء - أعراض ضروريّة وأعراض ممكنة - طبائع (عناصر) - خاصّة - حيّز - موضوع - صفات النفس - حجم - لون وكون - الله غنيّ - صفة ، حال ، وجه ، اعتبار - الجوهر الفرد - أربع صفات الجوهر - حلول - موضوع - عدم - ممكن - مادّة - جسم ، نفس ، عقل - نسبة ، قسمة - / - الله لا يقال إنّه جوهر : لا يقال إنّ الباري قائم بذاته - لو كان جوهرًا لكان محدثًا - القديم ليس جوهرًا ولا عرضًا - الجوهر جسم وما ليس بجسم - مجسّمة - الباري القائم بذاته (الذي لا يحتاج إلى موضوع) - الجوهر شاغل حيّز - سماع - الجوهر

ليس قائماً بذاته ، لكنّ القائم بذاته هو الله وحده - تحديد الجوهر -
قائم بذاته = غنيّ - جواهر - أقانيم (في حكم الخواصّ ، ليست
صفات زائدة على الذات) - الله واحد في الجوهر ، واحد في
الذات .

٢-٢-٤- جسم : - جرم ، جسم ، جسد - / - الجسم = ما يحمل
الأعراض - هو الجوهر والأعراض الملازمة له - حركة الخروج
من العدم إلى الوجود - الفاعل هو الإنسان (جسد وروح) -
الروح جسم وهو نفس - الجسم هو المؤلّف والمجتمع - ينقسم
- مجاورة الأجسام - القائم بذاته - اختلاط - / - الله لا يقال
إنّه جسم : الله فاعل مختار - الله لا جسم ولا عرض .

٢-٢-٥- ذات : - ماهيّة ، مائيّة - إنّيّة - / - الذات = الوجود :
النفس (= الذات) تعني الوجود - الوجود ليس معنى زائداً على
الذات (النفس) - / - ماهيّة (مائيّة) الله هي إنّيّة : ما هو =
ليس جنساً ، اسمه الله الرحمن الرحيم الحيّ القيوم ، صنعه العدل
والإحسان والسماء والأرض ، لا يراه الخلق - ما هو = هل هو
(موجود) - الحقّ - الخالق .

٢-٢-٦- وجود : - أيس / ليس - أنّيّة - جسم (جوهر مع أعراض)
- الباري موجود = معلوم ، موجود شيء ، كائن ، شيء ،
قائم بذاته - إثبات اسم الله - موجود = شيء .

٢-٢-٧- طبيعة : - φύσις phusis - عادة ἔξῃς habitus - مصدر
الأفعال - طبائع (عناصر) - قوّة تجعل الشيء ما هو عليه -
مرادفات الطبيعة - مرادفات العادة - الصفات (الذاتيّة) = الطبيعة .

٣-٣ أقتوم : - مفهوم الأقتوم - عدد الأقتانيم - العلاقة بين الأقتانيم .

٣-١-١ - مفهوم الأقتوم :

٣-١-١-١ - التصوّر المسيحي : - أقتوم أقتانيم ، خاصّة ، صفة ، اسم ،

شخص ، عين ، معنى ، جوهر خاصّ ، حال - / - ثلاثة

أشخاص - آب وابن وروح ثلاثة في الأقتانيم (الأشخاص) -

كلّ أقتوم جوهر خاصّ - أقتانيم = خواصّ ، أشخاص ، صفات

- مختلفة في الأشخاص والخواصّ لا في الجوهرية - الجوهر ثلاثة

في الخواصّ - جوهرية ، أقتومية - وجوه - حكم الخاصة وهي

صفة النفس أن تلازم الجوهر - الوجود (كما العلم) = أقتوم -

صفات (وجود ، حياة ، علم = آب وابن وروح القدس) .

٣-١-٢ - الردّ الإسلامي : - جواهر قديمة - إخراج الأقتانيم من

الجوهرية هو إخراجها من الإلهية - خاصّة توجب مخصوص -

ما الفرق بين الأشخاص والأشباح والأجسام - الأقتوم مركّب

من الجوهر العامّ ومن الخاصّة ، والمركّب معلول والمعلول غير

أزليّ - الجنس جنس أنواع ، والنوع نوع أشخاص - الجنس

يوجد مع أعراض - الجنس يوجد في طبيعة النوع مع فواصل ،

والنوع يوجد مع أعراض - الحال لا يوصف بالعدم ولا بالوجود ،

هو صفة وجود (الأقتانيم هي مثل الأحوال) - وجود حياة علم

- أحوال ذاتية (أبو هاشم) - الوجود أقتوم (الوجود ليس صفة

زائدة على الموجود من حيث الوجود) - قدرة = حياة ، ثمّ

الحياة = صفة الجوهر القديم ، والقدرة ليست كذلك - العلم

يتعلّق بغير الجوهر ، فهو ليس بأقنوم - القدم أقنوم - صفة النفس لا توصف بالوجود - أحوال أبي هاشم (من المعتزلة) أقرب إلى مذهب نسطوريوس - الله موجود حيّ ناطق (كما يحدّد الفلاسفة الإنسان) .

٣-١-٣- التصوّر الإسلاميّ للأسماء والصفات والأحوال : - أسماء وصفات : الله عالم يعلم هو هو - الله غير جاهل - أرسطو (الباري كلّ علم وكلّ قدرة وكلّ حياة وسمع ورؤية) - لا صفات ، بل الله لا يزال عالماً حياً قادراً ... بذاته وليس بعلم ولا قدرة ... - الباري عالم = إثبات ذاته وإنكار الجهل عنه - صفات الباري أقوال ، والأسماء أقوال - شيء لا كالأشياء - المعتزلة : صفات الذات وصفات الفعل - قديم - حيّ بحياة ... - صفة ووصف ونعت - صفات قديمة - قدريّة - اسم وتسمية - صفة = فطرة ، حرفة ، صناعة ، دين ، نسب - اسم = مسمّى أو صفة - أسماء الله : أسماء هي هو (موجود ، شيء ، قديم ، ذات ، واحد) ، وأسماء هي صفات ذات وصفات فعل - أسماء الله وأسماء المخلوقات - صفات نفسيّة وصفات معنويّة - صفات نفسيّة = أحوال - معلومات - علم معلوم عالم : متلازمة - صفات قديمة - صفات خبريّة - عقل = علم - / - الأحوال : حال = صفة موجود غير موصوفة بالوجود أو بالعدم - علّة وموجب - معلول - أحكام وصفات .

٣-٢- عدد الأقسام : - أقنوم واحد : إذا كان الجوهر موافق الأقسام -

أقانيم وخواصّ = أشخاص - أقانيم = خواصّ - أقانيم = أشخاص
 وصفات - قدم الأقانيم - كلابيّة - / - أكثر من ثلاثة أقانيم :
 ثلاثة أقانيم و جوهر واحد = أربعة - جوهرية خاصّة - أقنوميّة
 = جوهر خاصّ - ثلاثة أقانيم = ثلاثة جواهر - فواصل أزليّة =
 فواصل أنواع تحت جنس - الفواصل والأجناس توجد في طبيعة
 النوع وفي طبيعة الشخص مع أعراض - أقانيم = أعراض عامّة
 لم تنزل - أعراض خاصّة لم تنزل = خواصّ = أنواع مركّبة من
 أجناس وفصول - كتاب المدخل (خمسة مفاهيم) - وجود علم
 حياة + قدرة + قدم - أقانيم = خواصّ = صفات الجوهر -
 أقانيم = قدرة ، إدراك ، إرادة - معان قديمة (حياة وكلمة) -
 الله فاعل (يقضي ذلك أن يكون حيّاً وعالماً : علم = ابن وكلمة ،
 حياة = روح) يقضي ذلك قدرة - سماع ورؤية وإدراك وإرادته
 وقدرة - الثلاثة يجمع الفرد والزوج - قديم حيّ متكلم - قدرة ،
 كلام ، عقل ، حكمة ، جود - آب وابن وروح القدس + الكلمة
 المتّحد بالإنسان - أقانيم = خواصّ ضروريّة وصفات لازمة .

٣-٣-٣ - علاقة الأقانيم بعضها ببعض : - الجوهر = أقنوم أوّل ، أو له
 ثلاث صفات .

٣-٣-١ - التصرّور المسيحيّ : - الله ثلاثة أشخاص - الابن كلمة ،
 الروح حياة - متّفقة في الجوهرية ، مختلفة في الأقنوميّة ، كلّ
 أقنوم جوهر خاصّ ، يجمعها الجوهر العامّ - مولود ، والد ،
 منبثق (فائض) - آريوس - اختلاف الأقانيم = اختلاف الجوهر

في خواصّه - جوهر وعرض - جوهر حيّ ومائت - الحيّ ناطق
وغير ناطق - الآب هو القديم الحيّ الناطق - فلاسفة : موجب
وموجب ، علّة ومعلول .

٣-٣-٢- الردّ الإسلاميّ : - معنى - نفس (ذات) - جوهر -
أشخاص - خواصّ - أقانيم (آب وابن وروح) - جوهرية -
أعراض - علّة قديمة - جوهرية / أقنومية - يعقوبية ونسطورية
(وملكية) - جواهر خاصة - جوهر عامّ - جوهرية الأقنوم الخاصّ
هي الأقنوم - آب وابن وروح - إلهية - نطق - انبثاق - مولّد
- مولود ، والد - أبوة الآب - قدم وحدث - بنوة - حياة
وروحانية - صفات الفعل - عمومة ، حقولة ، أخوة - إضافة
- لم يزل - موات - فاسد - أصل - مضمّ - حيّ ناطق وغير
ناطق - عالم ، حكيم - ملائكة - مولود / أزليّ - مفعول -
أقنوم الآب = ذات الباري - صفتان (ناطق حيّ) - حال -
جنس وفصل .

٤- جوهر وأقانيم : - اتفاق / اختلاف .

٤-١- التصرّو المسيحيّ :

الجوهر هو الأقانيم : - نسطورية ويعقوبية - أشخاص مفترقة ، طبيعة
واحدة متّفقة .

الجوهر غير الأقانيم : - ملكية (دين الملك من بين الروم) - الأقانيم
هي الجوهر والجوهر غير الأقانيم - جوهر بسيط غير مركّب .

- ٤-٢- الردّ الإسلاميّ : - جوهرية (توحيد) وخواصّ (تثليث ، عدد) -
 جوهر (اتّفاق) ، أقانيم (اختلاف) .
- الاتّفاق : - أقانيم : أشخاص ، وخواصّ - جوهرية = خواصّها - تغاير -
 كلابية - صفات ليست غيراً لله .
- الاختلاف : - أعيان - أشخاص - جوهر - اتّفاق - اختلاف - غير -
 آب وابن وروح = صفات الجوهر - تثليث ، مثلثة - جوهر
 خاصّ - جوهر عامّ - خواصّ = أقانيم - يعقوب ونسطوريوس
 - غيرية - اتّفاق - اختلاف - فعل العامّ - فعل الخاصّ - فعل
 وخلق - إلهية - عقد - جوهر عامّ قديم - جوهرية وأقنومية -
 مألوه محدث - نطق - صفات الباري - موافقة = اتّفاق شيعين
 في صفتين متفقتين .

٥- الاتّحاد

الاتّحاد : - اتّحاد = تجسّد ... - مسيح = إله وإنسان ، ابن الإنسان
 وابن الله ، إله (أقنوم الابن) .

- ١- المسيح في القرآن : - عيسى ابن مريم - المسيح روح الله وكلمته -
 المسيح إنسان وعبد الله - رسول الله - أيّده الروح القدس -
 آية وصانع معجزات .
 المسيح كلمة الله وروحه .
 المسيح إنسان وعبد الله .

المسيح رسول الله .

المسيح أيده روح القدس .

المسيح آية وصانع معجزات .

٢- اتحاد : - توحيد - تركيب - قديم ومحدث ، خالق ومخلوق .
١-٢- الاتحاد عند المسيحيين : - لاهوت ، إلهية - ناسوت ، إنسانية -
تجسد - تأنس - حلول - تدرّج - ظهور - اختلاط - امتزاج
- حجاب - هيكل - اتحاد النفس والبدن - طبيعة واحدة ،
أقنوم واحد (يعقوبية) - طبيعتان أقنوم واحد (ملكیة) - اتحاد
المشيئين (نسطورية) .

١-١-٢- اتحاد : - ما هو - لماذا اتحد الكلمة وحده - متى صار
- هل زال وقت الصلب والموت - بالإنسان الكلّي أو الجزئيّ -
هل ولدت مريم الكلمة مع الإنسان .

ما هو الاتحاد : أن يصير من اثنين واحد - الروم (الملكیة) : اتحاد
الكلمة بالجسد هو أنّ الاثنين صاروا واحداً - الله اتحد بالمسيح
- اتحد به في الذات فصارت الذاتان ذاتاً واحدة (يعقوبية) -
نسطورية : اتحاد المشيئين - إرادة .

كيف الاتحاد : في المشيئة / في الذات - الابن اتحد بالشخص المسيح -
اتحداً = من اثنين واحداً صار - الابن اتحد بعيسى - الابن
وحده اتحد - بالاتحاد صار المسيح طبيعتين (لاهوت وناسوت)
- جوهر - الابن اتحد بعيسى - الجوهر الذي هو الأقانيم اتحد
به - مشيئة الابن هي مشيئة المسيح - مشيئتان - إرادة - جاور

- حلّ - خالط - مازج .

عبارات : متّحدة - امتزاج - اختلاط - هيكل - محلّ - ادرع -
دبر - ظهر - تجسّد - تأنّس - تركّب - بالاتّحاد صار المسيح
- امتزاج - هيكل - محلّ - حلّ - دثر - صورة في المرأة - خاتم -
يعقوبيّة (طبيعة واحدة من طبيعتين) - في المشيئة لا في الذات -
الجوهر العامّ اتّحد بالإنسان الكلّي - بالإنسان الجزئيّ .

تجسّد : - جسد - جسم - بدن - لحم - بشر - إنس - إنسانيّة -
تجسّد - تجسّد .

ظهور : - تبدّى - ظهر .

حجاب : - حجاب - ستر .

هيكل : - هيكل ابن الله .

نفس (روح) وجسد : - الإنسان من روح وجسد - إنسانيّة - يعقوبيّة
(المسيح طبيعة واحدة من طبيعتين ، طبيعة الناسوت ، طبيعة
اللاهوت : تركّبنا ، أنسان واحد جوهر واحد شخص واحد) .

٢-١-٢- الفرق : - مارونيّة ، لولائيّة ، سابلّيّة ، آريّة ، البولّيّة -
آريوس - اتّخذ جسداً وتدرّع به وظهر للناس - يعقوبيّة ،
نسطوريّة ، ملكيّة (دين الملك) - الإله اتّحد بالإنسان بمعنى
أنّهما صاراً شيئاً واحداً - اليعقوبيّة (كاتّحاد الماء بالخمّر) -
نسطوريّة (كاتّحاد الماء في الزيت) - ملكيّة (كاتّحاد النار
بالمعدن المحمي) .

اليعقوبيّة : - تجسّد بالجسد وصاروا واحداً - الابن الكلمة اتّحد بإنسان
محدث مولود من مريم - إنسان = إنسان واحد شخص واحد

إنسان جزئي لا كليّ - الجوهران صارا جوهرًا واحدًا ، والأقنومان صارا أقنومًا واحدًا - جوهر الكلمة وجوهر الإنسان المأخوذ من مريم صارا بالاتّحاد شيئًا واحدًا طبيعة واحدة أقنومًا واحدًا مشيئة واحدة - المسيح طبيعة واحدة من طبيعتين ، طبيعة الناسوت وطبيعة اللاهوت ، كما تركّبت النفس بالبدن وصارا إنسانًا واحدًا وجوهرًا واحدًا وشخصًا واحدًا .

الملكيّة : - الروم - الأقنوم الإلهي المولود من الآب أخذ من مريم طبيعة دون أقنوم وصار أقنومًا لطبيعته - أفعال الطبيعة البشرية - أفعال الطبايع الإلهيّة - الابن اتّحد بالإنسان المحدث - إنسان = الجوهر الجامع أشخاص الناس - اتّحاد بالإنسان الكليّ ليخلّص الكلّ .

النسبوريّة : - إنسانيّة - آدميّة - الكلمة اتّحد بإنسان محدث مولود من مريم - إنسان = إنسان واحد شخص واحد - الابن اتّحد بإنسان جزئي لا كليّ - الطبيعتان صارتا جهة واحدة وإرادة واحدة - شخصان لهما مشيئة واحدة ، طبيعتان صارتا في جهة واحدة .

٢-١-٣- لماذا الاتّحاد : - رافة إلهيّة بالبشر والإنس - خلاص البشر - أكل كما يأكل الإنسان ... - رحمة بالبشر - محبة - بسبب خطيئة آدم - حيز الشيطان - احتال الابن على الشيطان وأخرج جميع بني آدم من سلطانه - الابن اشترى البشر من أبيه بالصلب - عدل الآب - فداء - خلاص الجوهر الجامع كلّ البشر - الابن اتّحد بالإنسان الكليّ ليخلّص الكلّ - اتّحد بالإنسان الجزئيّ ليخلّص الجزء .

- ٢-٢- الردّ الإسلامي : - استحالة الاتحاد في ما خصّ الله .
- ٢-٢-١- اتحاد : - انفصال الكلمة عن الآب - انقلاب ما ليس بلحم ولا دم إلى لحم ودم - القديم يصير حادثاً والحادث قديماً - الاتحاد = أن يصير الكثير قليلاً ، والاثنان واحداً - الاتحاد افتعال من الوحدة (شيئان يصيران شيئاً واحداً) - استحالة حلول صفة النفس - تحوّل اللحم إلى أقنوم كما تحوّل الأقنوم إلى لحم - صاروا واحداً دون انعدام أحد منهما - اختلاف الأقنوم عن الجوهر (استحالة أن يصير مختلفان واحداً) - اللاهوت يكون بعضاً ومحتاجاً إلى الإنسان .
- ٢-٢-٢- اتحاد الابن وحده لا مبرّر له : الاتحاد فعل الأقانيم الثلاثة - فعل الكلمة وحده (إذن كلّ أقنوم له فعله الخاصّ) - المتحد هو فاعل الاتحاد .
- ٢-٢-٣- نقد التعابير عن الاتحاد : اختلاط وامتزاج قبل اكتمال تكوين الإنسان - هيكل ومحلّ - حلّ ودبّر - ظهر - كحلول الأجسام في الأجسام .
- تجسّد : - اللاهوت لم يصير جسداً عند الاتحاد (ما عدا اليعقوبيّة) .
- تأنّس : - كما تركّب - اللاهوت لا يصير إنساناً .
- حلول : - قول بعض النساك من الصوفيّة - الغالية (حلول الله في النبيّ وعليّ والحسن والحسين وفاطمة = آلهة عندهم) - لا يمكن الحدوث للقديم - الجوهر لا يحلّ في العرض بل في الجسم - ملاصقة ، مماسّة ، مجاورة ، اجتماع - كالعرض في الجوهر - انتقال ومجاورة الجوهر للجوهر - الكلام يوجد في الموضوع -

الشيء الموجود في غيره إمّا لم يكن فيه ثمّ كان فيه ، أو لم يكن البتّة فحدث (القديم كان قبل اتّحاده بعيسى) - لا يوجد الشيء في الشيء إلّا ويجاوره - كلام - حيّز واحد - الجوهر لا يوجد في محلّ - الله ليس محلاً لغيره - انتقال - جزء - فعل إلهيّ - تأليف ، اتّلاف - صفات المعاني - حلول في الموات - حلول في كلّ حيّ .

تدرّع : - تدرّع = حلول - اتّحاد الجوهر بالإنسانيّة .
ظهور : - غير الحلول والمخالطة - برز ، انكشف بعد استتار - أجسام (حصر ، حواية ، مساحة) - تدبير - موات ، جهاد - خاتم - تجلّ - معاناة وحسّ القديم - مرآة - تأنّس / اتّحاد / ظهور - حلول - هيكل ومكان - مجاورة - تشبّح - حلول ، حيّز - القديم لا في محلّ .

تدبير : - آلة ، أداة - أعلام - أدلّة - آيات - أنبياء .
اختلاط : - الروم واليعقوبيّة والنسطوريّة - مماسّة ومجاورة (حيّز) - خواصّ الأجسام - أقنوم = خاصّة - أقنوم = غير الجرم والجسم ، ولا يوصف بالوجود .

امتزاج : - حدّ ونهاية ومساحة وتبعيض وتجزّيء - جاور - هيكل ومحلّ - الله غير جوهر وغير جسم - المجاورة للجواهر - مجاز - معجز .

هيكل ، محلّ : - أدّرع الجسم .

نفس وبدن : - نسبة وموافقة - لون .

٢-٤- الفرق الثلاث : - ملكيّة (عرض في جوهر) - يعقوبيّة
(تحوّل الإله إلى إنسان ...) - قول النسطوريّة .

اليعقوبيّة : - لليعقوبيّة والنسطوريّة : اتّحاد الكلمة بالإنسان المأخوذ
من مريم قبل الولادة أو بعدها أو في وقتها - المتّحد لا إله ولا
إنسان - مريم ولدت المسيح - ولادة الله من مريم كأكله ...
- امرأة تلد إلهًا - صلب - قيامة - ذات واحدة أو مجاورة أو
حلول - وجود الذات بصفات مختلفة - مجاورة (شغل حيز) -
حلول - معجز (يفوق القدرة ، إذن انتقل من الناسوتيّة إلى اللاهوتيّة)
- أعلام الأنبياء - إبراهيم - موسى - اليعقوبيّة (جوهر الإله
وجوهر الإنسان صارًا جوهرًا واحدًا أقنومًا واحدًا طبيعة واحدة)
- عرض وجوهر - محدث وقديم لم يزل - الشيء المتّحد
بالشيء يتغيّر حكمه .

الملكيّة : - مرقيانوس ، نسطوريوس وكيرلس ، الروم - الاتّحاد فعل
الجوهر لا الأقانيم ولا أقنوم - الجوهر غير الأقانيم - اتّحاد الابن
بالإنسان الكلّي - إنسانيّة - ولادة الكلّي ولادة الجزئيّ - الاتّحاد =
أن يكون من اثنين واحد - اختلاط - امتزاج - تشابك - صفات
الأشخاص لا صفات الجوهر الكلّي - تحوّل (انقلاب) الجوهرين
- قديم ومحدث - جوهرية - إذن الجوهر الكلّي صار شخصًا
واحدًا وأقنومًا واحدًا - اتّحاد بالجزئيّ - مريم لم تلد الإنسان
الكلّي - اتّحاد بالجسم المولود من مريم - احتواء ، تحديد -
مسيحيّة (صفة المسيح) - الله والإنسان ليسا عرضًا يحمله جوهر
الآخر .

النسطورية : - اتحاد الطبيعتين - اتفاق المشيقتين - / - استحسان
 النسطورية عند محمد (عهود ومواثيق) : الرهبان - نزول ووحى
 - أديار - اليهود ومشركو قريش - ذمة - / - طبيعتان : اللاهوت
 كان محمولاً مع الناسوت - المسيح ولد في ناسوته لا في لاهوته
 - اللاهوت متحد بالميت - مريم ولدت المتحد وليس نصفه - /
 - مشيئة واحدة : إرادة - محلّ - بنوة - أنبياء - صفات متضادة -
 حال - حلول - اتحاد في المشيئة - أفعال - اتفاق - اختلاف
 - طاعات - إرادات - الجسم يريد ببعض منه - فعل الفاعل =
 فعل في الفاعل .

٢-٥- - لماذا الاتحاد : - خلاص - حمل الخطيئة - ربط الشيطان
 - إبطال الموت والآثام - دينونة .

٣- المسيح : - اتحاد اللاهوت بالناسوت .

٣-١- - التصوّر المسيحي :

مسحة : - ماسح (الكلمة) وممسوح (الإنسان المولود من مريم) .
 واحد : - بالاتّحاد صار المسيح - طبيعة واحدة - لاهوت وناسوت .
 كلمة متجسّدة : - مسيح = كلمة وجسد متحدان - الكلمة صار
 جسداً - داخل = اتحد .

جوهر واحد أقنوم واحد : - أكثر العقوبية - شيء واحد طبيعة
 واحدة أقنوم واحد مشيئة واحدة - هذا الإنسان صار إلهاً ، لا
 يقولون إنّ الإله صار إنساناً - مريم لم تلد إنساناً كاملاً ولا إلهاً
 تاماً - جوهر = طبيعة - فرقة : هو إله وإنسان وإن كان جوهرًا

واحدًا - فرقة اللوليانّيّة : هو إله من حيث هو إنسان - الإله
 حمل وولد ومات - الإله صار محدثًا والمحدث صار قديمًا .
 أقنوم واحد : - الروم - طبيعتان وأقنوم واحد - فعل الطبيعة الإنسانيّة -
 فعل الطبيعة الإلهيّة - مشيئتان - اتّحاد الكلمة بالإنسان الكلّيّ
 (غير أقنوم لأنّه غير شخص) - أقنوم واحد ذو جوهرين ومشيتين -
 جوهر قديم وجوهر محدث - لاهوت وناسوت : ملكيّة (مشيئتان)
 ومارونيّة ونسطوريّة (مشيئة واحدة) - صلب وولادة للمسيح
 بكماله - ملكيّة : مذهب ملوك النصارى - عيسى إله تامّ وإنسان
 تامّ - الإنسان صلب وقتل - مريم ولدت الإنسان والإله .
 مشيئة واحدة وفعل واحد : - نسطوريّة - طبيعتان وأقنومان تامّان -
 تجسّد في الجسد - فعل الناسوت وفعل اللاهوت - جوهر قديم
 وجوهر محدث - أقنوم محدث وأقنوم قديم (الكلمة) - مريم ولدت
 المحدث - طبيعة = جوهر - مريم لا تلد إلّا محمولها (= المتّحد) -
 إيشوع ، يشوع - مارونيّة : المسيح جوهران وأقنوم واحد أي
 مشيئة واحدة ، الإله صلب ليخلّصنا - إرادة - مولود من الآب
 كإله ، ومولود من مريم كإنسان .
 إله وإنسان : - لاهوتيّة وناسوتيّة - مسيحيّة (صفة المسيح) وإلهيّة -
 مدبّر .

ابن الله : - المسيح كلمة الله وابنه بالاصطفاء ومخلوق قبل خلق
 العالم وبه خلق الأشياء ، لذا سُمّي إلهًا - المسيح = جوهر لطيف
 روحانيّ غير مركّب من الطبائع الأربع ، وتدرّع بالجسم المأخوذ
 من مريم حيث اجتمعت الطبائع الأربع - ولادة لاهوتيّة وولادة

ناسوتية - مريم ولدت ابن الله وهو إله - عيسى = يسوع ،
إيشوع بالسريانية .

إله : - عبادة المسيح كله أو لاهوته فقط - تأنس واتحاد - بولص ،
السميصاتي (عيسى عبد الله ورسوله) - مقدونيوس (عيسى عبد
مخلوق نبي رسول الله) - قسطنطين - البربرانية (فرقة دثرت :
عيسى وأمه إلهان من دون الله) .

كلمة الله وروحه : - مقدونيوس (عيسى روح القدس وكلمة الله ،
روح القدس والكلمة مخلوقان) .

صلب وقيامة وصعود : - قيامة ، صعود بكليته وبنعوته ، ينزل ثانية
ليدين الأحياء والأموات عند فناء الدنيا - صلب في ناسوته (نسطورية)
- ناسوت = إنسانية - ملكية : الموت والصلب أصابا المسيح
بكليته ، أصابا الإله بالتدبير - يعقوبية : صلب المسيح بكليته -
الأم بالحيلولة - مريم ولدت إلهًا - أحيأ نفسه بعد الموت .

مريم : - الجوهر لا يقبل ولا يلد إلا ما هو من جوهره - بيعة -
مطران - قس يعقوبي يقول إن مريم البتول إله - مريم اتخذها
الله له كما يختار الرجل المرأة - خلية يوسف وزوجته - عيسى
ولد من دون ذكر - له إخوة وأخوات - ولدت مريم من يوسف
بعد المسيح .

٣-٢- الرد الإسلامي :

واحد : - الوجود يقتضي الوحدة .

مسحة : - المسيح ممسوح ماسحه الله القديم - قصص الرسل - ملوك

اليهود وأنبياءهم ممسوحون بالدهن المبارك - آريوس وبولي كما
المسلمون : المسيح ليس إلهاً ولا اتحد الإله به - المسيح مخلوق -
ممسوح للنبوّة - داود - زبور .

جوهر واحد وأقنوم واحد : (١) من حيث الكيان : يعقوبيّة : الإنسان
واحد مركّب من روح وجسد ، كذلك المسيح اجتماع اللاهوت
والناسوت - ابن الله - المسيح قديم أم محدث - جوهر من
جوهرين - إنسانية قائمة وإلهية قائمة - لا إله ولا إنسان -
طبيعة واحدة من طبيعتين ، كما النفس المركّبة مع البدن (إنسان
واحد جوهر واحد شخص واحد) - مريم ولدت الإله - الإله
مات وتألم وصلب متجسّداً ... - شريعة = أمانة (المسيح ابن
الله ...) . (٢) من حيث الفعل : فعل القديم أم المحدث - بولي
والمسلمون (المسيح محدث مخلوق) - انقلاب الجوهر - لا إله
ولا إنسان - تدبير - أهل الاختيار (أفعال وإرادات المخلوقات
هي من خلق الله) - قوى - أنفس - ربّ مربوب . (٣) متى
صار المسيح مسيحاً : في حال اتّحاد الأقنوم الأزليّ بإنسان
جزئيّ - شيء ثالث . (٤) هل يبطل الاتّحاد الجواهر والأقانيم
المتّحدة : انقلاب الجوهرية من قديم إلى محدث ومن محدث إلى
قديم - عين - أزليّ / زمنيّ - مثال الفحمة والجمرة والدينار
والنار والزُبرة - قول نسطوريوس - اتّساع في العبارة - أشياء
قياسيّة - استعارة / صحّة - مخالطة - يعقوب البردعاني -
استحالة ونقله .

أقنوم واحد : (١) من حيث الجوهر والأقنوم : - أقنوم واحد ذو الجوهرين

وذو المشيئتين (الملكيّة) - الأقانيم هي الجوهر ، لكن الجوهر غير الأقانيم . (٢ -) من حيث الجسم والإنسانيّة : - جسم المسيح = شخص . الله ؟ أو شخص مخلوق ما ؟ - حلول ، المسيح في هذا الجسد ولا بسه - ناسوت المسيح (نفس وعقل ومشية) - إنسان خاص ؟ إنسان كليّ ؟ - ظهر بالجسد - ظهور غير الاتحاد (اتحاد بالإنسان الكليّ ، ظهور بالإنسان الجزئيّ) - الكليّ ليس شخصاً قائماً بذاته - تجسّد تجسّداً - لاهوت وناسوت في شخص واحد - لبس الناسوت من مريم - المسيح اسم يجمع اللاهوت والناسوت - المسيح شخص واحد وطبيعتان ومشيتان - ملكيّة / يعقوبيّة - المسيح شخص واحد وأقنوم واحد - جوهران في طبيعتين ومشيتين - ثلاثة أقانيم إله واحد جوهر واحد مشيئة واحدة / أقنوم واحد وطبيعتان ومشيتان - أقنوم = صفة أو شخص أو الذات مع الصفة - روم / نسطوريّة / يعقوبيّة - إنسان كليّ جزئيّ - صلب المسيح (الإنسان) - مريم إنسان جزئيّ ولدت الكليّ .

مشيئة واحدة وفعل واحد : (١ -) من حيث المشيئة والفعل : - أهل الاختيار - عين - تدبير - مشيئة ، إرادة - تشبيه - نفس (ذاتيّة) - قديم ومحدث - النفس والقوّة . (٢ -) من حيث الجوهر والأقنوم : - جهة - مازج - مجتمع - أغلوطة - معنى - مبعوث - مفعول به - مرسل ، رسول - إمام - مريم أم المسيح بالمجاز - المسيح مات بالمجاز .

كلمة متجسّدة : (١ -) إلى الملكيّة : - مريم ولدت الإنسان الكليّ

والإنسان الجزئي ... - أشخاص أقنوميّات - إضافة - أقنوم ذو
 جوهرين - تبعيض - تجزيء - تحديد - مستور - ظهور . -
 (٢) إلى الفرق لثلاث : - يولد ، يولد - آلة الوجود - سكنة -
 الكلمة ملتحمة - مشيمة مريم - أمانة - تجسد .

إله وإنسان : - من حيث الكيان الواحد والمزدوج : - مصنوع -
 مربوب - عبد - معبود - مملوك - نحلة - ملل - إنسانية ،
 بشرية - لاهوت - تشبيه - تجسيم - مشبهة - حشوية . -
 (٢) من حيث الفعل : - بشر - مجاز - بتول - أسباب اللاهوتية -
 ناسوت - لاهوت - ناسوتية - لاهوتية .

ابن الله : - واحد أحد فرد صمد - ولاية - صفي - خليل - لطف
 - تربية - مناسبة - صحة - صواب - مازاذ (بالعبرية) = معلّم
 - خليل ، حبيب ، مولى - رحمة ، رحيم - خليل ، خلّة - أتى ،
 حلّ ، جلّ - حلول روح القدس - خليل ، خلّة ، خلّة ، خلّة .

إله : (١ - من القرآن : آل عمران ٥٩ - المائدة ٧٢ : (٢) من حيث
 كيان المسيح وأفعاله : - لاهوت - ناسوت - جسم - مجسّمة
 - إلهية . (٣) من حيث الشهادات : - سفر الخروج ٢٠ : ٢ -
 ٥ - مربوب - جوهرية - لحم - مشروب - متى ٢٦ : ٢٦ -
 كرامات - كلمات مشكلات - مبعوث - مُعطى - مرسل .
 (٤) من حيث التسمية : - إلهية - عذراء - رئاسة - بتول -
 إلهية - طائفة . (٥) من حيث المعجزات : - مسكن الأزل -
 مربوب - موهوب - موسى كليم الله - أخنوخ - إيليا -
 حجة ، برهان ، دلالة - صدق .

كلمة الله وروحه : - كلام - كلمة - وحي .
 صلب وقيامة : - (١) إكرام الصليب . - (٢) الصلب يزِيل الاتحاد .
 - (٣) موت بالفعل أم بالتدبير : - تخيل . - (٤) من أمات
 المسيح ؟ - (٥) من هو المصلوب ؟ - (٦) من اقام المسيح من
 الموت ؟

٣-٣- التصوّر الإسلامي :

إنسان : - إنسان ابن الإنسان - ابن البنديرة Pendira الرومانيّ (قول
 اليهود) .

نبيّ ورسول : - أوحى الله إليه - إنطاقاً - إبلاغاً - دعوة .
 صانع معجزات : - آية - كلام في المهد - رُقى - نيرنجات - حيل
 - خِدَع - علامة - مستجيبة (تلاميذ) .

أمّهات المصطلحات

أسماء الله	الآب
إشراك ، شرك	أبدية
أقنوم ، قنوم	إبراهيم
إله - إلهية - لاهوت	إبليس
إلهام - إشراق - عن إملاء روح	ابن
القدس	اتحاد
إمام	اتحاد
أمانة = شريعة الإيمان	أثر ، آثار
أمّة ، أمم	إجماع
أمر - نهى	اختلاط ، امتزاج
أمّي ، أمّيون	آدم
انشاق ، انبعاث	أرسطو
إنجيل	أركان (عناصر)
أنذر	أزل
إنسان	استعارة / صحّة
إنسانية ، آدمية ، بشرية ،	إسلام
ناسوت	اسم

بلاغ - إبلاغ	أهل الأهواء والنحل (الفلاسفة
بيعة	والدهريّة والصابئة وعبّاد
تألّه - أبناء الله	الكواكب والأصنام
تأليه الإنسان	والبراهمة)
تأنّس	أهل الحديث والسنة
تأويل	أهل الديانات وأهل الأهواء
تبشير	أهل الديانات والملل (اليهود
تثليث	والنصارى والمسلمون)
تجسّد	أهل حدود وأحكام دون كتاب
تجسّد اسم للمسحة	(الصابئة القدامى)
تجلّ	أهل شبهة كتاب (المجوس
تحرّر	والمنايئة)
تحريف	أهل كتاب منزل (اليهود
تدبير	والنصارى)
تشبيه	إيمان
تعليم (توقيف)	بارقليط (المنحمنّا) - فارقليط
تفسير	باري
تكليف	باطل
تلاوة	بدعة
تلميذ ، تلاميذ	براهمة
تنزيل	بشر
توبة	بشرّ

توحيد = حنيفيّة	حلول
توراة	حلوليّة
ثالوث	حنفّة
جبريل	حواريّ
جحيم ، جهنّم	حياة
جزاء	خاصّة
جسد ، جسم ، أجسام ، جرم	خاصّة / مخصوص
جنّة	خالق
جنس - فصل - نوع	خطيئة
جهاد	خلاص
جوهر	خلطة
جوهرية	خلق (= من ليس إلى أيس)
حال ، أحوال - كيفيّة	خوارج
حجّ	خير
حجاب	دعوة
حدوث	دنيا
حساب في يوم المعاد	دهريّة
حشويّة	دين
حقّ	دين - ملّة (جماعة) - منهاج -
حقيقة / كذب	شريعة - سنّة
حكم ، أحكام	دينونة
حلال - حرام	ذات / عرض

شرّ	ذبيحة
شرع / عقل	رؤوس مخلوقة
شرك ، إشراك	رسالة
شريعة	رسم ، تحديد
شريعة (= قانون الإيمان)	رسم ، رسوم (المسيح)
شهادة	رسول
شهيد ، شهداء	رمز
شيء	روح قدس
شيطان	روح كلمانية
صابئة	روم
صدق / كذب	زبور
صدقة	زرادشت
صراط	زكاة
صفاتية	زنديق ، منانيّ
صفة / موصوف	زهد
صلاة	زيجة ، نزويج
صلب - صليب	سرّ ، اسرار ، سراير
صنم ، أصنام	سما
صورة ، هيئة	سنّة
صوم ، صيام	سوفسطائيون
ضلال : مجسّمة - حلوليّة -	شبح ، أشباح
شمسيّة - قمرية - زُهرية -	شخص ، أشخاص

عقيدة	عبادة الحيوانات والأصنام
علامات ، أعلام - آيات -	طبائع (عناصر - أركان)
بيّنات	طبيعة
علّة / أثر	طهارة / نجاسة
علّة / معلول	ظهور - لباس - حجاب
علم	العالم - العالمين
عناصر	العالم الأصغر / العالم الأكبر
العهد الجديد ، العهد الحديث	عبادات : وضوء - صلاة -
(كتب) : الإنجيل -	صوم ، صيام - صدقة -
كتابات رسوليّة -	حجّ - أسرار ، سراير -
أبركسيس قصص الرسل)	معموديّة - قربان ، قرايين ،
- رسائل بولس - قتاليقون	قربات - توبة - زيجة ،
- دستليّة	تزويج - كهنوت
العهد العتيق (كتب) : التوراة ،	عبادة
التورية - الأنبياء - الزبور	عدد
- أسفار الملوك	عدم / وجود
عهد حديث ، جديد	العرب : معطلّة / محصّلة
عهد عتيق ، قديم	عرض
العيان / الذهن	العشر كلمات
عيسى = إيشوع بالسريانيّة	عقاب ، عقوبة ، جزاء - شقاء
عين	- عذاب
الغالية	عقل

غفران	كلاّية
فداء	كلام - كلام النفس ، كلمات
فردوس - جنة - نعيم	الكلمة
الفرق : - مارونية ، لوليانّة ،	كنيسة
سابليّة ، آريّة ، البولّيّة -	كهنوت
آريوس - يعقوبيّة ،	كيان
نسطوريّة ، ملكيّة (دين	الكيفيات
الملك)	لا من شيء
فريضة	لاهوت
فضيلة / رذيلة	الله
فطرة	اللوليانّة
فعل	مارونية
قانون	ماني
قدم	مثال
قرآن	محاز
قربان	محازاة
قوام	مجسّمة
قوة / فعل	مجوس - زرادشت
قياس - قياس اسمي	محلّ
القيامة	محمد
كتاب ، سفر ، مصحف	مخلوقات
كفر	مذهب

مرجئة	- ديصانيّة
مريم	من ليس لهم كتاب ولا حدود
مسحة	(الفلاسفة والدةهرية وعباد
مسيح	الكواكب والأصنام
مسيحيّة (صفة المسيح)	والبراهمة)
المشركون هم المرقيونّة	مناسبة ، إضافة
والديصانيّة والمانويّة	منائيّة ، زندقة
والطريثونيّة المتشبهون	منوثلّي : مارونيّة
بالنصرانيّة	الموت ، الموتين
مشيئة	موجود
معتزلة	موسى
معجز ، معجزات	موضوع وحدّ
المعقولات الأولى	ميثاق ، موثيق
المعقولات الثانية	ميرون
معموديّة ، عماد ، صبغة	نار
معنى	ناسوت
ملّة	ناموس
ملكوت السماوات	نبوة
الملكيّة	نبيّ
ملل : ملّة إبراهيم - ملّة نصرانيّة	نحلة
- ملّة يهوديّة - ملّة	نسخ
إسلاميّة - مجوس - منائيّة	نسطوريّة

نصرانيّة

نطق

نفس

هُدى

الهند

هويّة = جوهر

هيكل

واحد - وحيد

وثن ، أوثنان

وجه ، وجوه

وجود = أيس / ليس - إنّيّة

وحدة - وحدانيّة

وحي - تنزيل - توقيف

وسيط - وسيطة - وسطى -

وسط - واسطة

وصف

وصيّة

وقف

يعقوبيّة

يهوديّة

اليوم الآخر

٥ - أقنوم

يقدم هذا الفصل معالجة مصطلح الأقنوم مثلاً لمعالجة غيره من مصطلحات المعجم . وغني عن القول أنّ هذه المحاولة قد يدخل عليها تصحيح وزيادة وتصويب ، بعد المراجعة والتدقيق .

أقنوم - في سياق عقيدة التثليث

العقيدة المسيحية القائلة بأنّ الله واحد وأنّه آب وابن وروح ، أي أنّه مثلث ، هذه العقيدة اضطرت الفكر المسيحيّ إلى التمييز بين جوهر يكون واحداً وأقانيم تكون ثلاثة . أجمع اللاهوتيون ، أي المنظّرون - أو النظّارون ، كما يقول ابن عدي - في الفكر الدينيّ على مفهوم الجوهر . إلّا أنّهم لم يتفقوا على معنى الأقنوم ، كما يدلّ على ذلك العرض الذي قام به يعقوبّي الإصفهاني (رسالة) ، ص ٣٩-٧٩ (٢٩٠-٣٢٢) ، لمختلف تصوّرات اللاهوتيين للأقنوم . - تعبّر عن أصل المفهوم اللفظة اليونانية *ὕποστασις* - وقد ترد منقولة إلى العربية في شكل اللفظة إيبسطسيس - واتفق على التعبير عنه بأحد المصطلحين العربيين المأخوذين عن السريانية ، هما أقنوم وقنوم . وهناك مصطلحات عديدة تدلّ على مختلف التصوّرات لمفهوم الأقنوم أو على مختلف وجوهه .

١ - الأقنوم بمعناه الأصلي

ابن الفضل (منفعة كبير) فصل ٦٥ ، ص ٢٧٦ ظ : وأما قولهم فيه (= سقراط بما هو غير الجنس والنوع) قنوم ، فإنّها لفظة سريانية ، وليست عربيّة . ورسومه قائلين : إنّ الواحد بالعدد ، المتكوّن من خواصّ لا يمكن اجتماعها كلّها بعينها ، وقتاً من الأوقات ، في غيره .

ابن الفضل (منفعة صغير) باب ٥ ، ص ٣١٧ ظ : القنوم لفظة سريانيّة ، يوقعها السريانيّون على الشيء المفرد الواحد ، كبطرس وبولص ، وكزيد وعمرؤ . وله في اللغة اليونانيّة أربعة أسماء : قنوم إيسطسيس ، ووجه ، وخاصّة ، وشخص . ورسومه أنّه الواحد بالعدد ، المتكوّن من خواصّ لا يمكن اجتماعها كلّها بعينها ، وقتاً من الأوقات ، في غيره . البصري (مسائل) ، ص ١٦٢ (٧٨ ظ) : لم نسّمها (= الخواصّ الثلاث) ثلاثة أشخاص ... ، بل سمّيناها بلسان سريانيّ ثلاثة أقانيم .

أبنا إيليّا (وحدانيّة) ، ص ١٢٩ : فإذا كنّا لم نجد ... كما لم نجد في لغتهم (= العربيّة) لفظة نعبر بها عن الشيء الذي ليس بكيان (= جوهر) عامّ ولا عرض ، عبّرنا عنه باللفظة السريانيّة التي هي الأقنوم ، إذ هي تقع عند السريانيّين على كلّ ما ليس بكيان عامّ ولا عرض .

ابن عدي (وراق) ، ص ٤ ظ : إنّ لفظة القنوم يوقعها السريانيّون على الشيء المفرد الواحد بالعدد ، كزيد وعمرؤ . وأما علماء النصارى ، فإنّهم يوقعونها على ما يوقعها عليه السريانيّون . ويختصّون إذا وصفوا بها البارّي - تبارك وتعالى - بأن يوقعوا لفظة القنوم على ثلاثة معانٍ مختلفة ، أحدها معنى يختصّونه باسم الآب ، وآخر منها يختصّونه باسم الابن ، وآخر منها يختصّونه باسم روح القدس .

الإصفهاني (توحيد) ، ص ٣٩ (٢٩٠-٢٩١) : إعلم بأن لفظة الأقنوم لفظة سريانيّة معناها الشخص . هذا نقل عن يحيى بن عدي وإبلاّ النسطوريّ ، إلّهما انتهت رئاسة فريقَي العقوبّة والنسطوريّة . فمن الفِرَق من استعمل الأقانيم في موضعها ، ورأى أنّ الآب والابن والروح القدس ثلاثة أشخاص ، كلّ شخص له هويّة متعيّنة وشخصيّة متفرّدة .

٢- حدّ الأقنوم

ابن الفضل (منفعة كبير) ، فصل ٣٢ ، ص ٢٤٥ و : القنوم أربعة أسماء : قنوم ، ووجه ، وخاصّة ، وشخص . وحدّه أنّه جوهر مع خواصّ . وقولنا في القنوم أنّه محدود على الجاز . وإنّما هو مرسوم ، وإنّه جوهر مع خواصّ . ينفصل بالعدد ممّا ضاهاه في النوع . وحدّه ، على رأي الفلاسفة ، أنّه مجمّع الخواصّ ، وعلى رأي الآباء القدّيسين ، أنّه الفاصل كلّ واحد من الناس من الآخر بالوجه .

أبنا إيليا (مجلس ١) ، ص ٣٣ : كلّ موجود ليس بعرض فهو بقسم الضرورة إمّا جوهر عامّ وإمّا أقنوم خاصّ ، حسبما بيّنه أرسطاطاليس في كتاب القاطيغورياس حيث تكلم على الجوهر والعرض .

ابن زرة (بشر) ، ص ٦٦ ظ (٤٢) : القنوم هو الجوهر مع صفة .

ابن الطيّب العراقي (توحيد) ، ص ٨١-٨٣ ، رقم ٤ : (النصارى) يسمّون الجمل التي من الذات مع الصفات أقانيم .

٣ - آراء في الأقنوم كما عرضها الإصفهاني

الإصفهاني (توحيد) ، ص ٣٩-٤٠ (٢٩١-٢٩٤) : منهم من رأى أنّ الأقانيم خواصّ ثلث في محلّ واحد بالشخص ... - ومنهم من رأى أنّها صفات ... - ومنهم من رأى أنّها صفات إيجابية أي ثبوتية ... - ومنهم من رأى أنّها صفات إيجابية جوهرية ، وعرفوا الصفة الإيجابية الجوهرية بأنّها هي التي لا يلزم من ثبوتها لموصوفها ثبوت شيء آخر معها ... - ومنهم من رأى أنّ الأقانيم هي الصفات الإيجابية الجوهرية المتباينة لذات واحدة ، فهي مع كلّ واحدة منها أقنوم ... - ومنهم من رأى أنّ الأقانيم هي العقل والعقل والمعقول ... - ومنهم من رأى أنّها وجوه ثلثة ، هي جهات عقلية واعتبارات ذهنية ، فالآب أب لا مطلقاً ولا من جهة ما هو جوهر ، ولا من جهة ما هو عالم ، ولا من جهة ما هو حيّ ، بل من جهة ما هو موجود ...

٤ - الأقنوم في رأي الإصفهاني

الإصفهاني (توحيد) ، ص ٤٥ (٣١٠) : (الأقانيم) هي لوازم موجودة في الخارج بملزومها ، وفي الأذهان بكمالها .
الإصفهاني (توحيد) ، ص ٤٥ (٣١٠-٣١١) : المعقولات تنقسم إلى المعقولات الأولى والمعقولات الثانية : والمعقولات الأولى هي الحقائق الموجودة في الأذهان والأعيان ... ، والمعقولات الثانية هي نسب وإضافات وتصرفات عقلية في المعقولات الأولى المذكورة ... فالجوهر الإلهي هو المعقول الأوّل الموجود وحده في الأعيان ، والأقانيم هي المعقولات الثانية الموجودة في الأذهان الموصوف بها الجوهر الإلهي الموجود في الأعيان .

الإصفهاني (توحيد) ، ص ٤٧ (٣١٦) : الأقانيم هي تلك اللوازم الموجودة في الأذهان مع الجوهر الملزوم لها الموجود في الأعيان . والأقنوم ، الذي هو عبارة عن مجموع اللازم والملزوم ليس بكماله موجوداً في الأعيان . فالأقنوم موجود في الأعيان بملزومه ، الذي هو الجوهر ، وليس موجوداً بلازمه ، الذي هو الوصف ، أعني الموصوفيّة ، وهو موجود في الأذهان بجمليته بلازمه وملزومه ، والجوهر المشترك بكماله موجود في الخارج .

٥ - الأقنوم في رأي المسلمين

الحسني (ردّ) ، ص ٣١٤-٣١٥ : زعمت النصارى كلّها أنّ الله سبحانه ثلاثة أشخاص مفترقة .

الحسني (ردّ) ، ص ٣١٥ : الآب والابن وروح القدس ... قد صاروا في الذات والطبيعة واحداً فرداً ، وفي الأقانيم ، التي هي الأشخاص ، ثلاثة عدداً .

الحسني (ردّ) ، ص ٣١٩ : أمّا أسماء الأقنوميّة ، التي ليست بطبيعيّة ولا عرضيّة ، فمثل إبراهيم وموسى وداود وعيسى ... الأسماء عندهم (= النصارى) ثلاثة أسماء : اسم جوهر كاللأرض والسماء ، واسم أقنوم كفلان المعلوم ، واسم ثالث من عرض وحدث يسمّى به كلّ محدث .

الورّاق (ردّ) ، ص ٦٦ : زعموا بأجمعهم أنّ هذه الأقانيم الثلاثة متّفقة في الجوهريّة ، مختلفة في الأقنوميّة ، وأنّ كلّ واحد منها جوهر خاصّ يجمعها الجوهر الواحد العامّ .

الورّاق (ردّ) ، ص ٨٠ : اختلفوا في تفسير قولهم أقانيم . فرغم

بعضهم أنّ الأقاليم خواصّ . وقال بعضهم أشخاص . وقال بعضهم صفات .

الورّاق (ردّ) ، ص ١٥ و : فإن قالوا (= اليعقوبية والنسطورية) إنّ الأقاليم مختلفة في الأشخاص وفي الخواصّ ، لا في الجوهرية .

الورّاق (ردّ) ، ص ١٦ ظ : فإن قالوا (= اليعقوبية والنسطورية) إنّ اختلاف الأقاليم هو اختلاف للجوهر في خواصّه ، لا في جوهريته .

الورّاق (ردّ) ، ص ٣٠ ظ : باب الخواصّ هو باب الأقاليم ، وهو باب التثليث ، وهو باب العدد .

الورّاق (ردّ) ، ص ٥٥ و : ... قولهم إنّ كلّ أقنوم منها جوهر خاصّ .

الورّاق (ردّ) ، ص ٦١ ظ-٦٢ و : إذا زعمتم أنّ هذه الخواصّ الثلاث متّفقة في الجوهرية ، مختلفة في القنومية .

الورّاق (ردّ) ، ص ١٢٣ و : (الملكية) لا يسمحون بأن تكون الأقاليم غير الجوهر ، وإن كان الجوهر عندهم غير الأقاليم .

ابن أيّوب (رسالة) ، ص ٣١٧ : (الملكية) فسّروا الأقنوم بالصفة أو الشخص أو الذات مع الصفة .

الباقلاّني (تمهيد) ، ص ٨٥ ، رقم ١٥١ : زعم قوم منهم أنّ معنى الأقاليم ، التي هي الخواصّ ، أنّها صفات للجوهر .

الباقلاّني (تمهيد) ، ص ٨٦ ، رقم ١٥٢ : زعم قوم منهم أنّ معنى الأقاليم والخواصّ أنّها أشخاص ... وقال بعضهم : معنى الأقاليم أنّها خواصّ فقط .

عبد الجبار (شرح) ، ص ٢٩٣ : يقال لهم : ما تعنون بهذه

الأقانيم ؟ ... إلى ماذا ترجعون بالأقنومين الآخرين ؟ فإن قالوا : نرجع بهما إلى صفتين يستحقّهما القديم تعالى .

عبد الجبار (شرح) ، ص ٢٩٤ : هذا إن رجعوا بالأقانيم إلى الصفات . وإن قالوا : إنّنا نرجع بها إلى معان قديمة هي الحياة والكلمة ، فقد فسدت مقالتهنّ بدلالة التمانع ، وبما أوردنا على الكلاّبيّة .

عبد الجبار (مغني) ، ص ٨٢ : اختلفوا في الأقانيم . فقال بعضهم إنّ الأقانيم هي الخواصّ . وقال بعضهم أشخاص . وقال بعضهم وجوه وُصفات . فكأنّهم يقولون : جوهر واحد ثلاثة خواصّ وثلاثة أشخاص . واختلفوا . فقال بعضهم في الأقانيم : مختلفة في الأقنوميّة ، متّفقة في الجوهريّة . وقال بعضهم : لا نقول مختلفة ، لكنّا نقول إنّها أقانيم ثلاثة متّفقة في أنّها جوهر واحد فقط .

عبد الجبار (مغني) ، ص ٨٦ : إن قالوا إنّ الإله ثلاثة أقانيم ولم يرجعوا بذلك إلى ثلاث ذوات مخصوصة بصفات ، لم يحصل خلافهم إلّا في العبارة إذا رجعوا بالصفات إلى كونه تعالى عالماً حيّاً . ومتى أرادوا بذلك أنّه ثلاث ذوات ، على ما تذهب إليه الكلاّبيّة في أنّه تعالى عالم بعلم وحيّ بحياة ، فالدلالة التي دلّت على أنّ القديم تعالى واحد يبطل مثل هذا القول .

عبد الجبار (مغني) ، ص ٨٨ : كلّ وجه أفسدنا به مذاهبهم (= الكلاّبيّة) ، فهو مبطل لمذهب النصارى ، لأنّ مذهبيهما متقاربان في المعنى ، وإن اختلفا في الألفاظ . بل مذهب الكلاّبيّة أبلغ في الفساد ، لإثباتهم مع الله تعالى من المعاني بعدد ما يستحقّه من الصفات ... وقد قلنا إنّ النصارى ، متى خالفت في المعنى ، فلا بدّ من أن تقول

بإثبات ثلاث ذوات في الأزل .

الجويني (إرشاد) ، ص ٤٨ : الأقانيم هي الجوهر عندهم بلا مزيد .
والجوهر واحد ، والأقانيم ثلاثة . وليست الأقانيم عندهم موجودات
بأنفسها ، بل هي للجوهر في حكم الأحوال عند مثبتها من الإسلاميين .
والحال مثل التحيز للجوهر ، وهو حال زائدة على وجود الجوهر ،
ولا تتصف الحال بالعدم ولا بالوجود ، ولكنها صفة الوجود . والأقانيم
حالة محلّ الأحوال عند النصارى .

الجويني (شامل) ، ص ٥٧٥ : من أصلهم أنّ الجوهر له ثلاثة
أقانيم : الوجود والحياة والعلم . ثمّ الحياة والعلم عندهم ليسا بوصفين
زائدين على الموصوف ، على خلاف مذاهب أهل الحقّ في إثبات الصفات .
بل من أصلهم أنّ الحياة والعلم صفتان نفسيّتان للجوهر . ولو مثّلت
مذاهبهم بمثال ، ل قيل : الأقانيم عندهم في حكم الأحوال النفسية عند
مثبتي الأحوال .

الجويني (شامل) ، ص ٥٧٦ : الأقانيم عندهم ليست في تقدير
المعاني الموجودة ، لأنّ عندهم الوجود منها .

الجويني (شامل) ، ص ٥٧٧-٥٧٨ : إن قالوا : الأقانيم هي الخواصّ
الواجبة والصفات اللازمة .

الجويني (شامل) ، ص ٥٧٨-٥٧٩ : الذي عوّل عليه النصارى
- لعنهم الله - أن قالوا : الأقانيم هي خواصّ الجوهر . ومن حكم
الخاصية ، التي هي صفة النفس ، أن تلزمه ولا تتعدّاه إلى ما سواه .

الجويني (شامل) ، ص ٤٧٩ : فإن قالوا : إنّما كان (العلم) أقنومًا من
حيث كان متعلّقًا بالذات ، لا من حيث كان متعلّقًا بغيره ... إنّ

الصفة إنما تكون أقنومًا للجوهر من حيث تكون خاصيّة له ، ويكون الجوهر موصوفًا بها .

الجويني (شامل) ، ص ٥٩٦ : الأقانيم مختلفة عندهم (= العقويّة والنسطوريّة) .

الشهرستاني (ملل ١) ، ص ٢٠١ : (النصارى) يعنون بالأقانيم الصفات ، كالوجود والحياة والعلم .

الشهرستاني (ملل ١) ، ص ٢٠٥ : أشبه المذاهب بمذهب نسطور في الأقانيم أحوال أبي هاشم من المعتزلة . فإنه يثبت خواصّ مختلفة لشيء واحد . ويعني بقوله واحد ، يعني الإله . قال : هو واحد بالجوهر ، أي ليس مركّبًا من جنسين ، بل هو بسيط وواحد . ويعني بالحياة والعلم أقنومين جوهرين ، أي أصليين مبدئين للعالم . ثمّ فسّر العلم بالنطق والكلمة . ويرجع منتهى كلامه إلى إثبات كونه تعالى موجودًا حيًا ناطقًا ، كما تقول الفلاسفة في حدّ الإنسان . إلّا أنّ هذه المعاني تتغير في الإنسان ، لكونه جوهرًا مركّبًا ، وهو جوهر بسيط غير مركّب .

أقنوم - في سياق عقيدة الاتحاد

يقول بولص الراهب (فرق) ، رقم ٣-٤ : إنّ فرق النصارى المتعارفة في وقتنا هذا أربع فرق . وذلك ملكيّة ونسطوريّة ويعاقبة وموارنة . وهذه الأربع فرق ... ليس يختلفون إلّا في السيّد المسيح المولود من السيّدة مريم .

ثمّ ، في ما خصّ الأقنوم ، يقول :

بولص الراهب (فرق) ، رقم ٧-١٠ : إنّ الملكية يعتقدون أنّ السيّد المسيح ، المولود من السيّدّة مريم ، قنوم واحد إلهيّ ... - وأمّا النسطور ، فيعتقدون أنّه قنومان ، قنوم إلهيّ وقنوم بشريّ ... - وأمّا اليعاقبة ، فيعتقدون أنّه قنوم واحد إلهيّ ... - وأمّا الموارنة ، فيعتقدون أنّه قنوم واحد إلهيّ .

١ - عند فرق النصارى

ابن البطريق (برهان ١) ، ص ٧٧ ، رقم ١٢٣ : هو مسيح واحد بقنوم واحد أزليّ ذو طبيعتين ، إلهيّة لم تنزل إليه ، وناسيّة خلقها له وإيتحد بها من مريم العذراء بقنومه ذلك ، قنوم الطبيعة اللاهية والطبيعة الناسيّة ، جامعاً لهما بلا اختلاط ولا احتيال ولا فساد ولا فرقة انقطاع . لم يزل قنوم الطبيعة اللاهية ، ثمّ هو قنوم الطبيعة الناسيّة منذ خلقها وكونها وقومها بقنومه ذلك ، الذي لم تكن دونه ولم تقم إلّا به ولم يعرف إلّا له .

ابن البطريق (برهان ١) ، ص ١٠٦-١٠٧ ، رقم ١٧٩ : خالط كلمة الله بأقنومه الخاصّي ، أقنوم البنوة المفرد له من الآب وروح القدس ، كيّان البشر الذي أخذ من مريم العذراء كيّاناً كليّاً مقوّماً بأقنوم كلمة الله المفرز لذلك البشر من مريم وسائر الناس . وفي ذلك الأقنوم الواحد كليّة ما في الآب وروح القدس من كلّ كيّان الإلهوت وذاته ، وكليّة ما في مريم وسائر الناس من كلّ كيّان الناسوت وذاته .

بولص الراهب (فرق) ، رقم ١٧ : علمنا أنّ اتّحاد طبيعتي السيّد المسيح في قنومه الواحد مشاكل لاتّحاد طبيعة النار اللطيفة وطبيعة

الحديد الكثيفة في قنوم القطعة الواحدة الجامعة لطبيعتين وفعلين مختلفين .
بولص الراهب (فرق) ، رقم ٢٢ : إنّ الابن الأزليّ لم يأخذ من
السيدة مريم قنومًا ، بل ، طبيعةً بشريةً ، وصار قنومه قنومًا لها ،
لتكون الطبيعتان ، الإلهية والبشرية ، قد اتحدتا في قنوم واحد ، وهو
قنوم الابن الأزليّ . لأنّه ، لو كان اتّخذ قنومًا بشريًا ، لما كان الاتّحاد
وقت البشارة ، وكان يكون ابنين اثنين ومسيحين وشخصين .

بولص الراهب (فرق) ، رقم ٣٣ : أمّا الطبيعة الإلهية ، فلم يفارقها
من وقت الاتّحاد بها في القنوم عند البشارة .

بولص الراهب (فرق) ، رقم ٣٥ : إنّ قول الإنجيليّ ” والكلمة
صار لحمًا وسكن فينا “ ، أراد به أنّه صار لحمًا بالقنوم ، لا بالطبيعة .
البصري (مسائل) ، ص ١٨١ (٨٧و) : إنّنا لم نعين هذا الاتّحاد
الذي بين الجوهرين والقنومين إيتحادًا جوهريًا وقنوميًا .

البصري (مسائل) ، ص ١٨٢ (٨٧ظ) : إنّ معنى اسم المسيح
الواحد ينتظم من جوهرين أي قنومين ، إله وإنسان ... المسيح ابن
الله معنى واحد يعمّ قنومين ، لاهوتيًا وناسوتيًا ، مقيمين على خلاص
ذاتيهما .

البصري (مسائل) ، ص ١٩٦ (٩٤و) : إنّ الله الكلمة تجسّد وتأنّس ،
أي أحدث جسدًا ، فلبسه ، وخلق إنسانًا فتدرّعه وألّفه إلى قنومه
ليظهر به .

ابن عدي (تجسّد) ، ص ١٧٥ : مريم العذراء مادّة ، والروح القدس
معدّ ، والناسوت مصنوع ، واللاهوت صانع ، وأقنوم الابن متحد
بالناسوت في أوّل وجوده كاتّحاد النفس بالبدن .

الجرجاني (دين - شرح ابن العسّال) ص ١٣٧ : اعتقاد اليعاقبة فيه (= الاتحاد) أنّ الإله الواحد عزّ وجلّ اتّحد أقنوم كلمته ... بإنسانيّة السّد المسح ... فصار المسح له المجد جوهرًا واحدًا أقنومًا واحدًا من أقنوم الكلمة ومن هذا الإنسان .

٢ - عند المسلمين

الحسني (ردّ) ، ص ٣١٦ : قالت فيه (= أقنوم الابن) الروم ، وهو قولها العلوم ، إنّ الأقنوم الإلهيّ ... أنزل إلى مريم العذراء ، فأخذ منها طبيعة بغير أقنوم ، فكان لطبيعتها أقنومًا .

الحسني (ردّ) ، ص ٣١٧ : قالت النسطوريّة إنّ الابن ... تجسّد من مريم عند نزوله جسّدًا كاملاً تامًّا ، بطبيعة وأقنومة ... فكان المسيح طبيعتين وأقنومين .

الورّاق (ردّ) ، ص ١٠١ : زعم أكثر اليعقوبيّة أنّ الاتحاد ... على معنى ... أنّ الأقنوم الذي هو الكلمة ، والأقنوم الذي هو الإنسان المحدث ، صارا أقنومًا واحدًا .

الورّاق (ردّ) ، ص ١١١ : زعمت النسطوريّة أنّ المسيح ... قنومان ... أقنوم قديم هو الكلمة ، وأقنوم محدث هو الإنسان الذي ولدته مريم ... - وزعم بعض المملكيّة أنّ المسيح ... أقنوم واحد ... أقنوم قديم هو الكلمة لا غير . وإنّما نفوا أن يكون له أقنوم محدث ، لأنّ الكلمة عندهم اتحدت بالإنسان الكلّي ... والإنسان الكلّي ليس بأقنوم إذ ليس بشخص . فلذلك زعموا أنّ المسيح أقنوم واحد ... - وزعم أكثر اليعقوبيّة أنّ المسيح ... أقنوم من أقنومين ... قالوا : ولو

كان المسيح أقنومين أو جوهرين ، لكان العدد لم يسقط بالاتحاد .
الورّاق (ردّ) ، ص ١٥١ وظ : (الملكيّة :) كونه شخصاً يخرجه ،
على أصولهم ، من حكم الجواهر الكليّة إلى حكم الأقنوم الجزئيّ .
فهو حينئذٍ أقنوم جزئيّ ، شخص واحد ، لا جوهر كليّ ... قالوا :
لم تلد مريم الكليّ بالكليّة ، ... وإنما ولدته بمعنى أنّها ولدت الإنسان
الجزئيّ الذي هو أقنوم من أقانيمه . وذلك الأقنوم هو الإنسان الكليّ
بالجوهر . فإذا ولدت الأقنوم الذي هو جوهر بالجوهر .

الورّاق (ردّ) ، ص ١٦٦ او : المسيح عندكم هو الكلمة والإنسان
الكليّ ، أو الأقنوم القديم ذو الجوهرين .

الورّاق (ردّ) ، ص ٢٣٣ و : المسيح عندكم (= اليعقوبيّة) جوهر
من جوهرين ، أقنوم من أقنومين .

ابن أيّوب (رسالة) ، ص ٣١٧ : (الملكيّة) يثبتون للجوهرين أقنوماً
واحداً ... ثمّ يقولون إنّ ربّ العالمين إله واحد وجوهر واحد ، وهو
ثلاثة أقانيم . فيثبتون للجوهر الواحد ثلاثة أقانيم ، وللجوهرين المتّحدين
أقنوماً واحداً .

ابن أيّوب (رسالة) ، ص ٣٢٩ : (النسطوريّة) : قلتم بأنّ له أقنومين ،
لكلّ جوهر أقنوم على حياله .

عبد الجبّار (مغني) ، ص ١٤١ (٢٦٨ظ) : (شيخنا أبو علي عبد
الوّهّاب الجبّائي) ألزمهم القول باختلاف الأقانيم وتغايرها ، من حيث جاز
على بعضها الاتحاد دون بعض .

عبد الجبّار (مغني) ، ص ٨٢-٨٣ (٢٣٨ظ) : المسيح عندهم (=)
النسطوريّة) على الحقيقة جوهران أقنومان ، جوهر قديم لم يزل ،

وهو الكلمة التي هي أحد أقانيم الإله ، وجوهر محدث كان بعد أن لم يكن ، وهو يشوع المولود من مريم .

عبد الجبار (مغني) ، ص ٨٢ (٢٣٨ظ) : زعم أكثر العقويّة أنّ المسيح جوهر واحد ، إلّا أنّه من جوهرين ... اتّحدا فصارا جوهرًا واحدًا أقنومًا واحدًا .

عبد الجبار (مغني) ، ص ٨٤ (٢٣٩ظ) : في أصناف النصارى طبقة يقال لها المارونيّة ، قالت في المسيح أنّه جوهران أقنوم واحد بمعنى أنّه مشيئة واحدة .

الجويني (شامل) ، ص ٥٨١ : الذي صار إليه معظمهم (= النصارى) أنّ الكلمة حلّت المسيح كما يحلّ العرض محلّه . وعنوا بالكلمة العلم ، الذي هو أقنوم الجوهر .

الجويني (شامل) ، ص ٥٨٨ : ليس من أصلهم أنّ الأقنوم انقلب لحمًا زائدًا ، وانضمّ إلى لحم المسيح ... أطلقتم انقلاب الأقنوم لحمًا . الجويني (شامل) ، ص ٥٨٩ : ما صار إليه الروم من أنّ الأقنوم والمسيح صارا شيئًا واحدًا .

الشهرستاني (ملل ١) ، ص ٢٠٥-٢٠٦ : زعموا (= النسطورية) أنّ الابن ... اتّحد بجسد المسيح ... فهو إله وإنسان اتّحدا ، وهما جوهران أقنومان ... وربّما بدلوا العبارة فوضعوا ... ، مكان الأقنوم ، الشخص .

الشهرستاني (ملل ١) ، ص ٢٠٦ : زعم أكثر اليعقويّة أنّ المسيح ... أقنوم واحد ... وربّما قالوا : طبيعة واحدة من طبيعتين . فجوهر الإله القديم وجوهر الإنسان المحدث تركّبا تركيبًا كما تركّبت النفس

والبدن ، فصارا جوهرًا واحدًا أقنومًا واحدًا .

الرازي (تفسير) ، ١ ، ص ٣٩ : زعمت الحشوية أنّ هذه الأصوات التي نسمعها من هذا الإنسان عين كلام الله تعالى ... فهذا عين ما يقوله النصارى من أنّ أقنوم الكلمة حلّت في ناسوت صريح ، وزعموا أنّها حالة في ناسوت عيسى عليه السلام ، ومع ذلك فهي صفة لله تعالى وغير زائلة عنه . وهذا ما يقوله الحشوية من أنّ كلام الله تعالى حالّ في لسان هذا الإنسان ، مع أنّه غير زائل عن ذات الله تعالى . ولا تفرق بين القولين . إلّا أنّ النصارى قالوا بهذا القول في حقّ عيسى وحده ، وهؤلاء الحمقى قالوا بهذا القول الخبيث في حقّ كلّ الناس من المشرق إلى المغرب .

راجع المصطلحات التالية : تثليث - اتحاد - مسيح - جوهر -
كيان - إيسطسيس - قوام - شخص - عين - وجه - صفة -
خاصّة - حال ، كيفيّة - قوّة - جهة - معنى ، مفهوم - اسم -
مناسبة ، إضافة - وجود مطلق - ذات - موضوع ، محلّ .

المحتوى

تمهيد . (٧-٥)

١- المصادر . (٥٥-٩)

٢- الترتيب المواضيعي للمصطلحات عند المسيحيين . (١١٤-٥٧)

٣- الترتيب المواضيعي للمصطلحات عند المسلمين . (١٥٢-١١٥)

٤- أمّهات المصطلحات . (١٦٠-١٥٣)

٥- أقنوم . (١٧٥-١٦١)

للمؤلف

Ouvrages d'orientalisme

Jean Damascène et l'Islam.

Paul d'Antioche, Traités théologiques.

Une Lecture de la pensée arabe actuelle, trois études.

Tradition et modernité, Thèmes et tendances de la pensée arabe actuelle.

Tradition et modernité, Matériaux pour servir à l'étude de la pensée arabe actuelle :

I. *Instruments d'enquête.*

II. *Inventaire sélectif de la production littéraire arabe, Bibliographie partiellement annotée.*

III. *Analyse descriptive d'ouvrages arabes typiques.*

Matériaux pour servir à l'étude de la controverse théologique islamo-chrétienne de langue arabe du VIII^e au XII^e siècle :

I. (Chapitres : I, *Les théologiens arabes chrétiens, leur situation et leur problème.* — II, *La procédure théologique dans le projet apologétique.* — III, *La vraie religion*).

II. (Chapitre IV =) *Dieu un et trine.*

III. (Chapitre V-A =) *Le Verbe incarné : A - Doctrine chrétienne.*

IV. (Chapitre V-B =) *Le Verbe incarné : B - Correspondances musulmanes.*

V. (Chapitre VI =) *Exégèse chrétienne du Coran.*

VI. (Chapitre VII =) *Notions philosophiques et théologiques :*

A.1 - *Conception chrétienne : 1. Religion — Révélation.*

A.2 - *Conception chrétienne : 2. Dieu un et trine*

— *Le Verbe incarné.*

B - *Conception musulmane.*

Textes des théologiens arabes chrétiens du VIII^e au XII^e s. : Le Verbe incarné, I-II.

L'Islam critique de l'Occident, Islam et Sécularité, I-III.

L'Islam et l'Occident, Islam et Sécularité.

Travaux de philosophie

Islam et christianisme, Dialogue religieux et défi de la modernité.

Monde arabe et mutation socio-culturelle, Problématique de la sécularisation et de la révolution culturelle.

La Religion et les hommes, Essais sur les dimensions anthropologiques de la religion.

Esquisse d'une philosophie de la culture.

La dimension de transcendance en l'homme.

Notes pour l'étude de l'empirisme anglais (Bacon, Hobbes, Locke, Berkeley, Hume) et Textes choisis.

Kant, Notes pour l'étude de sa pensée et Textes choisis.

Notes pour l'étude de la Métaphysique (1985).

Notes pour l'étude de la Métaphysique (1990).

Notes pour l'étude de la Philosophie morale.

Le Fait et le Sens, Esquisse d'une Philosophie de la Déception.

أبحاث

التراث والحداثة - مراجع لدراسة الفكر العربي الحاضر :

١- مقدمة عامة ومصادر لاستقصاء النتاج الفكري العربي الحديث .

الإسلام والغرب - الإسلام والعلمانية .

تراث وحداثة - قراءة للفكر العربي الحالي .

التفسير المسيحي للقرآن ، من القرن الثامن حتى القرن الثاني عشر .

في سبيل أنسنة الإنسان .

العالم العربي والتحول الاجتماعي الثقافي - إشكالية العلمنة والثورة الثقافية .

في فلسفة الدين .

في الدين - مقارنة أنثروبولوجية . - قيد الطبع .

المفاهيم الفلسفية واللاهوتية في المجادلة بين المسيحيين والمسلمين من القرن

الثامن حتى القرن الثاني عشر - مفهوم الدين .

المسيحية والإسلام في الحوار والتعاون

سلسلة حوارية أسسها ويشرف عليها

عادل تيودور خوري

وتنشرها

المكتبة البولسية (جونيه - لبنان)

ظهر من هذه السلسلة

١. عادل تيودور خوري ومشير باسيل عون، العدل في المسيحية والإسلام، طبعة أولى ١٩٩٦، طبعة ثانية ١٩٩٨، ١٩٢ ص.
٢. بولس الخوري، الإسلام والغرب - الإسلام والعلمانية، طبعة أولى ١٩٩٦، طبعة ثانية ١٩٩٧، طبعة ثالثة ١٩٩٩، ١٦٠ ص.
٣. أندراوس بشته وعادل تيودور خوري، سلامٌ للبشر. المسيحية والإسلام يُنظران إلى السلام في أسسه ومشاكله وأبعاده المُقبلية، إعداد مشير باسيل عون، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٨، ٣٩٢ ص.
٤. مشير باسيل عون، بين المسيحية والإسلام. بحثٌ في المفاهيم الأساسية، قدّم له عادل تيودور خوري، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٩، ١٢٥ ص.
٥. أندراوس بشته وعادل تيودور خوري، الإصغاء إلى كلام الله في المسيحية والإسلام، إعداد مشير باسيل عون، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٨، ٢٦٨ ص.
٦. عادل تيودور خوري، الإسلام في عقيدته ونظامه، تعريب علّم إلياس علّم، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٩، ٢٦٨ ص.
٧. مشير باسيل عون، مقالاتٌ لاهوتيةٌ في سبيل الحوار، قدّم لها كيرلس سليم بسترس وعقب عليها عادل تيودور خوري، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٩، ٢٢١ ص.
٨. عادل تيودور خوري ومشير باسيل عون، الرحمة الإلهية في المسيحية والإسلام، ١٩٩٩، ٢٤٧ ص.
٩. بولس الخوري، تراثٌ وحدائهُ قراءةٌ للفكر العربيّ الحاليّ، طبعة أولى ١٩٩٧، طبعة ثانية ١٩٩٩، ٢٢٣ ص.

١٠. المطران سليم بسترس، أفكار وآراء في الحوار المسيحي - الإسلامي والعيش المشترك، الجزء الأول، ١٩٩٩، ٢٤٠ ص.
١١. المطران جورج خضر، أفكار وآراء في الحوار المسيحي - الإسلامي والعيش المشترك، الجزء الثاني، ١٩٩٠، ١١٨ ص.
١٢. أندراوس بشّته وعادل تيودور خوري، عالم واحد للجميع، ٢٠٠٠، ٥٠٤ ص.
١٣. أندراوس بشّته وعادل تيودور خوري، الإسلام يُسائل المسيحية في الشؤون اللاهوتية والفلسفية، ٢٠٠٠، ٥٣٢ ص.
١٤. المطران كيرلس سليم بسترس والأب الدكتور مشير باسيل عون، جوهر المسيحية ومفارقاتها. المسيحية على مشارف الألف الثالث، ٢٠٠١، ٢٣٤ ص.
١٥. الدكتور محمد منير سعد الدين، العيش المشترك الإسلامي المسيحي في ظلّ الدولة الإسلامية. شهادة من التاريخ ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، ٢٠٠١، ١٨٤ ص.
١٦. أندراوس بشّته وعادل تيودور خوري، العقيدة المسيحية في لقاء مع الإسلام، ٢٠٠٢، ٥٩٢ ص.
١٧. أندراوس بشّته والسيد عبد المجيد مبرداماي، العدل في العلاقات بين الدول والأديان في النظرة الإسلامية المسيحية، ٢٠٠٢، ٤٧٨ ص.
١٨. بولس الخوري، التفسير المسيحي للقرآن، ٢٠٠٢، ١٧٥ ص.
١٩. أندراوس بشّته وعادل تيودور خوري، القيم - الحقوق - الواجبات: مسائل أساسية لنظام عادل للعيش المشترك في النظرة المسيحية والإسلامية، ٢٠٠٢، ٤٩٦ ص.
٢٠. أندراوس بشّته وعادل تيودور خوري، الله في المسيحية والإسلام، ٢٠٠٣، ٢٥٨ ص.
٢١. أندراوس بشّته وظاهر محمود، لكيّ نتدبر علامات الأزمنة. المسيحيون والمسلمون أمام تحديات العصر، ٢٠٠٣، ٢٦٦ ص.

www.difa3iat.com

المطبعة البولسية
جوزية - بستان

المسيحية والإسلام في الحوار والتعاون

سلسلة حوارية يُشرف عليها

عادل تيودور خوري

وتنشرها

المكتبة البولسية (جونية - لبنان)

٢٤ - بولس الخوري

المصطلحات الفلسفية واللاهوتية

في المجادلات المسيحية الإسلامية

في العصر الوسيط

مقدمات

هذه «المقدمات» تمهّد لمشروع، هو قيد التنفيذ، يكون في شكل معجم، يستخرج من النصوص المسيحية والإسلامية، في العصر الوسيط، التعريفات المختلفة لأُمّهات المصطلحات الفلسفية والدينية أو اللاهوتية، مع احتمال أن يزداد عددها بازدياد النصوص التي قد تُزاد على قائمة المصادر المذكورة في الفصل الأول، واحتمال تجاوز القرن الثاني عشر أو الثالث عشر.